



مُعَيْبَاتُ الْحَقِّ

فِي تَرْجِيحِ الْقَوْلِ الْحَقِّ

لأبي المعالي عبد الملك الجويني
الشهير بامام الحرمين

الطبعة الأولى

١٣٥٢ هجرية — ١٩٣٤ ميلادية

المطبعة المصطفوية
محمد محمد عبد اللطيف

ملاحظة

«رُوجع هذا الكتاب بعناية فائقة ، على ثلاث نسخ خطية
محفوظة بدار الكتب العربية تحت أرقام :
٤٠٠ م ، ٤٥٨ م ، ٢٢٧ مجاميع ، (فن الاصول)
، ونسخة رابعة محفوظة بمخزاة المطبعة المصرية »

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه العون

قال الشيخ الامام الكبير نجر الاسلام، سلطان العلماء، حبر الأمة، وبجر الشريعة، أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، امام الحرمين، امام الاثمة عجا وعرباً .

الحمد لله الذي خص من شاء من الأنام ، باعلام الأدلة والاعلام، ووقفهم لمعرفة قواعد الأحكام، وسهل لهم سبيل الأدلة على تفاصيل الحلال والحرام، ليحتذى في المشاكلات امثالهم على اعتقاب الأيام، وكروار الاحقاب والأعوام . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم . ثم اختار من علماء الدين ، وفقهاء اليقين ، من هو خير احبار الأمة ، وسيد كبار الاثمة ؛ ابا عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد الله بن يزيد بن هاشم

ابن عبد المطلب بن عبد مناف الشافعي رضى الله عنه
وجعل مذهبه احسن المذاهب ، ومطلبه اقصد المطالب
بشهادة سيد المرسلين ، وخاتم النبيين ، محمد المصطفى
صلى الله عليه وسلم وعلى آله اجمعين ، بقوله « الأئمة
من قريش » ، وبقوله « قدموا قريشاً ولا تتقدموها ،
وقد ظهر اثرها فى تأصيل مذهبه وتفصيله وتفاريعه ،
وقد بينت فى عامة مصنفاتى فى اصول الفقه وجه
تقديم مذهب الشافعي رضى الله عنه على المذاهب
كلها

والآن اردت وضع كتاب موجز فى هذا الغرض
ليطلع عليه العام والخاص ، ويميل إليه خاصة الناس .
وما اوردت فيه من الأدلة والأمثلة يقضى بها اللبيب
كل عجيب ، لأننى أوضحت اقربها إلى مسالك العقول ،
والشرع المنقول . واودعته الباب من كل باب ، مع
حذف البسط والاطناب . ولست بالمتصلف بذكره ،
وسيطلع من يطالعه على علو قدره ويجب على عامة

المسلمين وكافة المؤمنين مطالعته ، لتستقيم متابعتة ،
ويستثبت اقتداؤه ومشايعته ، وآثرت الانصاف
والاتصاف ، وجانبت الاعتساف .

وسيعترف لى من يطالعه من ابناء البدو والحضر ،
وانشاء الوبر والمدر ، من حيث مد الصباح جناحيه
إلى ان يضمهما للوقوف فى افق المغرب ، بأنى لم
اغادر نصحاً ، ولم آل جهداً فى تبيين الحق ، وإيراد
الصدق . وسميته « مغيث الخلق فى ترجيح القول
الحق » والله سبحانه وتعالى ولى الأنام ، وهو ذو
الطول والانعام .

ثم ليعلم العالم ان غرضنا لا يستتب إلا بتقديم
مقدمة فى بيان ماهية الترجيح ، ثم ذكر سؤال
وجواب ، وذكر السؤال والجواب منهما التلقى
والاقتباس ، وهما الأصل والأساس . ثم الخوض فى
غمرة الكتاب ، والله الموفق للصواب ، وإليه المرجع
والمآب .

مقدمة

اعلم وفقك الله أن الترجيح إظهار زيادة على احد
المثلين وصفاً لا اصلاً ، مأخوذ من رجحان إحدى
كفتي الميزان على الأخرى بما لا يستقل له وزن ولا
يفرد له صنجة ومعيار ، وعبرة الأصوليين : ان
الترجح زيادة وضوح ، يرجع إلى مأخذ احد الدليالين
بما لا يستقل دليلاً ، ثم الترجيح ينقسم إلى قسمين
ويتنوع إلى نوعين : إلى مقطوع به ، وإلى مظنون به
مجتهد فيه ، اما المقطوع به فهو نحو ترتيب الأدلة بالأدلة
فانا نعلم ان النص مقدم على اخبار الآحاد ، واخبار
الآحاد مقدمة على القياس ، وكذلك الظاهر مقدم على
الآقيسة التي هي ظنون مرجحة ، وغايل مجردة ، هذا
نعله قطعاً ويقينا لا ظناً وتخميناً ولا نستريب فيه أصلاً
قال قاضينا ابو بكر الباقلاني رضى الله عنه :

« انا اقبل الترجيح المقطوع به ، والازمه واتابعه
فأما المظنون فأنا اردته واخالفه ، لأن الأصل الممهد
ان لا يجوز اتباع شيء من الظنون ، لأنها عرضة
للأغاليط والخطأ والخطل والزلل إلا انا نعتبر الظنون
المستقلة بأنفسها لانعقاد اجتماع الصحابة عليها إذ لنا
في الأولين أسوة حسنة : وهم اعتبروا الظنون
المستقلة وما وراء الاجماع يبق على حكم الأصل ،
والترجيح عمل بظن لا يستقل بنفسه دليلاً ، وانعقاد
الاجماع على ما يستقل ليس انعقاداً على اتباع ما لا يستقل
فاذا لم يكن مجعاً عليه فلا يجوز اعتباره ، وعلى أن
من أصله ان كل مجتهد مصيب ، فاذا كان كل مجتهد
مصيباً فلا يتحقق الترجيح في المجتهدين ، لأن الحقوق
متعددة والمطالب جمّة ، فأحدهما ليس بأقرب إلى
المقصود حتى يتحقق الترجيح فيه ، وأما المقطوع به
ان الحق واحد فما كان أقرب إلى المقصود كان
أحق بتحقيق الترجيح فيه

والجواب عما قاله القاضى نقول : إن استقام له هذا الأساس الذى اسس لنفسه وهو ان كل مجتهد مصيب فالنتيجة ما صار اليه ، ولكن هيات الشأن فى إثبات هذا الأصل ، فانا لانقول به وهذا اصل باطل ، بل الحق واحد لا بعينه فان علياً كرم الله وجهه قاتل معاوية رحمه الله فى الامامة وعلى كان مصيباً ومعاوية كان مخطئاً رضوان الله عليهما وكان معذوراً فى خطئه ، لقوله عليه الصلاة والسلام « من اجتهد فأصاب فله اجران ومن اجتهد فأخطأ فله اجر واحد ، ومسألة الامامة من الفروع وعلى مساق مذهبه ينبغى ان يكون كلاهما مصيبين محقين ، وذلك خلاف الاجماع .

واما الجواب عن كلامه الاول ، نقول : انعقد الاجماع ايضاً على العمل بالترجيح وان لم يكن مستقلاً . فانا لو لم نعلم بالترجيح ولم يكن ثم دليل مستقل لأدى إلى تعطيل حكم من احكام الله عز وجل ، ولا يجوز

تعطيل حكم من احكام الله تعالى، والصحابة كانوا
لا يعطلون احكام الله عز وجل ، غير انه لو كان ثم
دليل مستقل لانعمل بالترجيح ، وإن لم يكن نعمل به
صيانة للحكم عن التعطيل ، فانعقاد الاجماع على اعتبار
اصل هذا الظن كانعقاد الاجماع على اصل الظن ..
وبيان الترجيح المظنون : هو انه إذا ورد خبران
ظاهران عن النبي صلى الله عليه وسلم وتعارضتا من
جميع الوجوه إلا ان مع احدهما زيادة وضوح
وزيادة ترجيح لا تستقل تلك الزيادة بكونها دليلاً ،
فان كان ثم دليل مستقل ، لا ينشأ من نفس الخبرين نحو
القياس جلياً او خفياً ، فانه يترك الخبران المتعارضان ،
ويعمل بالقياس ويجعل كأن الخبر في هذه الحادثة لم
يوجد من حيث إن الخبرين قد تعارضتا والترجيح
الذي مع احدهما لا يستقل بنفسه ، والقياس دليل
مستقل ، فاتباع المستقل اولى من اتباع غير المستقل .

فصل

قال مالك رضى الله عنه : يصار إلى الترجيح في
الشهادات كما يصار الى الترجيح في الروايات ، فانا
نرجح رواية العدل الرضى الذى فى غاية الثقة على
رواية من وجد فى حقه اصل العدالة مثل ان يروى
الصديق او الفاروق رضى الله عنهما خبراً ويروى
انس بن مالك رضى الله عنه خبراً فانا نرجح خبر
الصديق والفاروق ، وكذا رواية ذى النورين
والمرتضى على رواية انس بن مالك رضى الله عنهم
وإن كان خبر انس فى غاية الثقة وكذا لو
كان راوى خبر عشرة نفر وراوى خبر آخر نفران
او اكثر دون العشرة فانا نرجح ما كان
راويه اكثر عدداً ، فكذا ينبغى فى الشهادة ان يكون
الأمر بهذه المثابة حتى لو شهد شاهدان هما فى أقصى
الكمال فى العدالة والاعتدال ، والآخران شهدا وهما

دونهما في درجة الكمال ، تقدم شهادة الاكمل
والافضل في العدالة . وكذا لو شهد عشرة نفر عدول
لأحد الخصمين وللآخر شاهدان عدلان تقدم
ونرجح بكثرة العدد

واعلم ان هذا باطل من حيث إن الشهادة والرواية
بابان مفترقان لا يمكن اعتبار احدهما بالآخر ، بيان
ان الأمر كذلك : ان الشهادة ترجح بالذكورة ولا
مدخل للأنثى فيها على الانفراد ، وفي الرواية
يخلافه ، فلوروت عائشة الصديقة رضى الله تعالى عنها
خبراً والى رجل من وسط الصحابة روى خبراً
كانت روايتها مرجحة على روايتهم . ولو شهدت
الصديقة مع كمال حالها وعلو شأنها مع فاطمة ، ففعلو
خطرها وسمو قدرها وعامة نسوة النبي صلى الله عليه وسلم
ونسوة المهاجرين والأنصار كافة على باقة بقل لا تقبل
شهادتهم ، وكذلك رواية العبد مقبولة ولا ترجح
بالحرية ووالد عبد الله بن المبارك وبلال كانا رقيقين

ودروايتهما مرجحة على رواية كثير من الأحرار ،
ويعتبر في الشهادة الصيغة حتى لو قال أيدك الله للقاضي .
أعلم بدل قوله أشهد لا تقبل وليس مثله في الرواية ، فإن
قوله أشهد المعتبر في الشهادات والاحكام الشرعية المرعية
وفي الرواية اصل الثقة فلا يجوز اعتبار احدهما بالآخر
اصلا فاذا كان المعتبر في الرواية الثقة فكل موضع
ازدادت الثقة كان اولى بالقبول ، وفي الشهادة المعتبر
الضابط الشرعي والشرع جعل الشهادة بالشاهدين
والآلف بمشابة واحدة إذا استويا في العدالة
ذكر السؤال الذي وعدنا ذكره : —

فان قيل : فهل يجوز للعامة ان ينتحل في بعض
المسائل مذهب الشافعي وفي بعضها مذهب أبي حنيفة ،
وكذا مذهب عامة الائمة على هذا المنهاج ؟
فان قلتم : يجوز ذلك فلا يجب على أحد اتباع
صاحب مذهب بعينه فلا حاجة حيثئذ إلى وضع هذا
الكتاب لأنه لا أرب له إلى معرفة الحق واتباع الحق

والصدق، بل يفعل ما يشاء على مذهب من يهواه ويتمناه
فالجواب . قلنا : لا يجوز للعامي ما اقتضوه بل يجب
عليه حتما ان يعين مذهباً من هذه المذاهب إما مذهب
الشافعي رضى الله عنه في جميع الوقائع والفروع . وإما
مذهب مالك او مذهب ابى حنيفة او غيرهم رضوان الله
عليهم ، وليس له ان يتحل مذهب الشافعي في بعض
ما يهواه ومذهب ابى حنيفة في باقى ما يرضاه ، لأننا لو
جوزناه لآدى ذلك الى الخطب والخروج عن الضبط ،
وحاصله يرجع الى نفي التكليف ولا يستقر للتكليف
عليه قاعدة . إذ ان مذهب الشافعي اذا اقتضى تحريم شيء
ومذهب ابى حنيفة اقتضى إباحة ذلك الشيء بعينه او
على عكسه ، فهو ان شاء مال الى الحل وإن شاء مال الى
الحرمة فلا يتحقق الحل ولا التحريم . وفي هذا انعدام
التكليف ، وأبطال فائدته واستئصال قاعدته وذلك باطل
غان قيل : اليس في عهد الصحابة كان الواحد من الناس
مخيراً بين ان يأخذ في بعض الوقائع بمذهب الصديق

وفي البعض بمذهب الفاروق ، وكذا في حق عامة
الصحابة في كافة الوقائع ولم يمنعوه عن ذلك ؟
فاذا جازت هذه فيما بين الصحابة ، فلم لا يجوز
في زماننا ١٩

والجواب ، قلنا : انما ذلك كان كذلك لأن اصول
الصحابة لم تكن كافية لعامة الوقائع شاملة لكافة
المسائل مستغرقة لجميع التفاريع ، مستوفية لكل
التفاصيل ، لأنهم اسسوا الاساس ، واصلوا
الاصول ، ومهدوا القواعد ، ولم يفرغوا الى تفريع
التفاريع ، وتفصيل التفاصيل ، فمذهب ابى بكر
رضي الله عنه لم يكن كافياً لجميع الوقائع ، وكذلك
مذهب عامة الصحابة فلاجل الضرورة ابيحت للمقلدين
متابعة الصديق في بعض الوقائع ، وفيما لم يجد على
اصله متابعة الفاروق ، واما في زماننا هذا مذاهب
الائمة كافية مستغرقة للكل ، فانه ما من واقعة تقع
إلا وتجدها في مذهب الشافعي او في مذهب غيره

إما نصا وإما تخريجاً فلا ضرورة الى اتباع الامامين
جميعاً ، فلا يجوز له ان ينقض تقليده ، اذ لا يستقر
للتكليف فائدة

الآن اذ انجزت هذه المقدمة ، نبني عليها غرضنا :
فنقول : نحن ندعى انه يجب على كافة العاقلين وعامة
المسلمين شرقاً وغرباً ، بعداً وقرباً ، اتحال مذهب
الشافعى ويجب على العوام الطغام ، والجهال الأتذال ،
ايضا اتحال مذهب بحيث لا يبلغون عنه حولا ، ولا
يريدون به بدلا ، ونبين صحة هذه الدعوى بحيث يقبله
العالم والجاهل والمسترشد والذاهل ، ويتسارع الى
الافهام ، ويتبادر الى الاوهام ، ولا يرده الخاص والعام ،
فنقول مستعشرين بالله وهو خير معين : إنا متى شككنا
فى امر لانشك ان الصديق والفاروق وذا النورين
والمرتضى عليا رضى الله عنهم اجمعين وعامة الصحابة
كانوا افضل وافقه واعلى حالا واكمل شأنا ، واعظم
قدرا ، وارفع خطرا ، من ابى حنيفة والشافعى ومالك

وغيرهم ، ومع هذا لا يجب على الخلق اتحال مذهب الصديق والصحابة ويجب اتحال مذهب الشافعى وأبى حنيفة وغيرهما ، ولم يكن ذلك الا لمعنى معقول وهو أن الصحابة كانوا مشغولين بتأكيد عرى الدين والذب عن حوزة الاسلام وايضاح اليقين ، وحين استأثر الله تعالى برسوله وانقلب هو الى رضوان الله تعالى وقضى نجبه ولقى ربه عز وجل ، تصدى الصديق للإمامة والخلافة والزعامة العامة ، والرياسة التامة ، ونصرة الشريعة وحفظ الحدود ، ونزل به من الوقائع ما لو نزل بالجبال الراسيات لهدمها . فلم يتفرغ لتفريع التفاريع ، وتفصيل التفاصيل ، وتخرج المسائل بحيث تفى بجميع الوقائع ، بل اشتغل باستمالة القلوب واستعطاف الجوانب ، وقتال أهل الردة وماعى الزكاة حتى أبقى الشريعة بمائها ، واستدامها على بهائها ، والفاروق اشتغل بفتح البلاد ، وتطهير الأرض من أهل الزيغ والشرك والعناد ، وقمع أولى العرامة

والفساد ، حتى اتسع نطاق الملة ، وخضعت الاعناق
لأهل القبلة . وكذا ذو النورين اشتغل بفتح الأمصار
وقتل الكفار . والمرضى اشتغل بدفع الداهية
الدهماء ، والمشكلة العمياء . فلم يتفرغوا إلى تفریع
التفاریع ، وتفصيل التفاصيل . بل أصلوا الأصول
وأسسوا الأساس ، فلما لم تكن أصول الصديق
ومن في منزلته من الصحابة وافية بجميع الحوادث
لم يجب اتحال مذهب الصديق . وأبو حنيفة جاء
بعد ذلك ، وفرع التفاریع ، وأحدث من الفروع
مالا يعدو ولا يحصى ، ولا يحد ولا يخفى . وأتى
بالدقائق التي حار فيها العقلاء بحيث لا يغادر الشعر
إلا مشقوقا ، والغيب الامرموقا . واستغرق عمره
في وضع المسائل ، فلم يتفرغ إلى النحل والتمييز .
وهذا لأن من وضع شيئا في الابتداء كان مشغولا
في جميع عمره بالوضع والنصب ، فلم يتفرغ إلى النحل
فتدركه المنية قبل أن يتفرغ إلى النحل والتمييز ،

ولهذا كان أبو يوسف ومحمد ، خالفاه في مسائل عدة ومواضع جمة ، ونحلا وميزا الصحيح من الفاسد .
ولهذا رجع أبو يوسف في مسألة الوقف حيث أنكر أبو حنيفة الوقف وقال : لا أصل للوقف وإنما هو وصية ، وتلزم بقضاء القاضي . وكذا الصاع حيث خالف الشافعي في أن الصاع أربعة امداد كل مد رطل وثلاث بالعراقي : وحيث قال بإفراد الإقامة ، وخالف أبو حنيفة فحضر الشافعي وأبو يوسف والرشيد في مدينة النبي صلى الله عليه وسلم وكان ثم مالك والرشيد في الأحياء فأراد أبو يوسف أن يتكلم مع الشافعي بين يدي مالك والرشيد في مسألة من المسائل فتكلموا في هذه المسائل الثلاث ، فأمر الشافعي باحضار أولاد يلال الحبشي وابي سعيد الخدري وسائر مؤذني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : كيف تلقيتم الأذان والإقامة من آبائكم ؟ فقالوا : الأذان مثنى

مثنى بالترجيع ، والاقامة فرادى فرادى هكذا
تلقناه من آبائنا وأبائنا من أسلافنا وأجدادنا وهم
جرا إلى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذا أمر
باحضار الصيعان ، فقال لأولاد المهاجرين ممن ورثتم
هذه الصيعان ، فقالوا من آبائنا وأسلافنا إلى زمن
النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان مقداره ما هو
مذهب الشافعى ومالك . وخرجوا إلى الصحراء مع
هارون الرشيد ، ومر الشافعى رضى الله عنه بأرض
فقال : لمن هذه ؟ فقالوا : هذا وقف الصديق وقفه
على الفقراء ، وهذا وقف الفاروق ، وهذا وقف ذى
النورين ، وهذا وقف المرتضى ، وهذا وقف فلان
وفلان . فقال الشافعى رضى الله عنه هذا الذى
تكلم فيه ليس بوضع من تلقاء أنفسنا ، وإنما يجب
علينا اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ، وهكذا كان
فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم وزمن الصحابة
فأى المذهبين أحق بالحق يا أمير المؤمنين ، فقال

أحقيهما ما يوافق سنة النبي صلى الله عليه وسلم
فرجع أبو يوسف إلى قول الشافعي فقالوا: أترجع
عن قول صاحبك! فقال أبو يوسف لو علم صاحبي
ما علمت لرجع كما رجعت، فاذن أبو حنيفة لم يتفرغ
إلى النحل فجاء الشافعي رحمه الله وأرضاه، وأبو
حنيفة أعطاه روح الكفاية وأعفاه عن تمهيد
القواعد، فلم يكن محتاجاً إلى وضع الأساس،
وكان بمندوحة عن هذا كله فتفرغ إلى النحل
والتمييز بين الحق والباطل وكان الرجل متبحراً
في أنواع العلوم، نحل ما كان مستنداً إلى اللغة
والاعراب. فعلم اللغة والاعراب وكان ابن مجدته
في جميع العلوم فنحل من الكل أيّنه وأحسنه،
وأحقه وأصدقه وكان الرجل موقفاً بالتأييد
الإلهي والتوفيق السماوي، مسترشداً للصواب،
وهذا إذا قرر على وجه تقبله العوام، وعلى أن هذا
لا يختص بالعلم فإن الجرف والصناعات والآلات

كلها موضوعة على هذا المثال ، فان الاولين
وضعوا سمة من كل حرفة ، والآخريين فرعوا عليها
تفاريع لاتعد ولا تحصى ، وازدادوا عليها بالاعاجيب
والبدائع في دقائق الحرف والصنائع التي لم يتفرغ
الآواون اليها ، لأن الاولين اشتغلوا بالوضع
والتمهيد ، وأعطوا الآخريين روح الكفاية عن
الأصل . فاستقل الآخرون بالنحل والتميز والتفريع
وكانوا أصدق وأدق نظراً فيه ، وهذا معلوم من حيث
اطراد الله العادة ، وهذا الذي ذكرناه إنصاف ، وكل
من أنصف أو اتصف ولم يتعسف اعترف بأننا لم
نغادر من الانصاف شيئاً إلا وقتلناه من حيث إننا
جعلنا الشافعي رضي الله عنه بالاضافة إلى أبي حنيفة
رحمه الله بمنزلة أبي حنيفة بالاضافة إلى الصديق
رضي الله عنه ، فقد بالغنا في احترامه واحتشامه ،
وتقديم جاهه .

ولكن مع هذا لا نسيل الى اتبحال مذهبه ،

كما لا سبيل إلى اتحال مذهب الصديق رضى الله عنه ، مع أنه قدوة العالمين وأسوة الخلق أجمعين قال النبي صلى الله عليه وسلم « والله ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبى بكر ،

فان قيل : فعلى هذا ينبغي أن يكون الشافعى دون أبى حنيفة فى الفضل ، وينبغى أن تسلبوا أنه كان تليذاً له حيث نحل مذهبه

فالجواب قلنا : الآن نحن لا نتكلم فى دواعى التشيع والتشبيب ، فان الشافعى كان عالماً فى الاصول والفروع واللغات وأنواع العلوم ، وأبو حنيفة لم يكن له قدم مترسخة فى بعض هذه العلوم على ما لا يكاد يخفى ، وكان أبو حنيفة ذا فن واحد ، ونظر الشافعى فى كتبه ليعلم مقالته لا يدل على كونه تليذاً له من حيث انه نظر فى مذاهب كافة الأئمة حتى يعلم حقيقتها ثم يتبعها بالنقض والرفض ، والابطال والاستئصال

فإن المذاهب إنما يتكلم فيها ردا وقبولا بعد ما
صارت في نفسها معقولا ، ونظر الشافعي في كتب
أبي حنيفة كنظر أبي حنيفة في كتب من قبله ،
ودراية مقالة من سبقه .

فأذن ما قلموه لا يتوقع خلا في اعتقاد العوام
في غزارة فضل الشافعي رضي الله عنه وتقدمه في
أنواع العلوم ، وما قلناه من عدم تفرغ أبي حنيفة الى
النحل وموته قبل تمييز الصحيح من الفاسد ، وتتبع
الشافعي ذلك بالنحل والتمييز والترجيح والتخريج ،
بما يحمل العوام على اختيار مذهبه على المذاهب
كلها ، فما قلناه أولى وأجمل وعلى أننا في
الصناعات والحرف ما يهتدى إلى وجوها العوام ،
وهذا إذن شهادة قائمة يتلقاها أفهام العوام بالقبول ،
وليس يعارضه ظاهر مثله .

فإن قيل : لا بل يعارضه مثله ، وهو : أن أبا
حنيفة كان أقدم وأسن من الشافعي رضي الله عنه

والأول لم يترك للآخر شيئاً وأصوله وافية بجميع
الوقائع .

قلنا : هذا لا يصلح أن يتقضى بشهادة عامة
قائمة يتلقاها أفهام العوام بالقبول من حيث إنا
تركنا مذهب الصحابة مع تقدمهم في السن والفضل
والزهد والدرجة ، لأنها لم تكن وافية ولم تكن
منتحلة ، فكذا مذهب أبي حنيفة لم يكن منتحلاً ،
والشافعي كان آخراً فنحل ، فالمذهب المنتحل أولى
من غيره

ثم يعارضه أن الشافعي ذو فنون وأبا حنيفة
كان ذا فن واحد ، ويعارضه أنه كان من قريش
قال النبي صلى الله عليه وسلم « الأئمة من قريش ،
وقال عليه الصلاة والسلام « قدموا قريشاً ولا
تقدموها ، فهذه كلها شهادات عامة تدل على أن
اتباع مذهبه أولى من اتباع غيره وأبو حنيفة
نبطي لا أعرابي ، والشافعي عربي فضلاً عن أن

يكون قرشياً من قریش

فان قيل : لا بل يعارض ما ذكرتموه أن أبا بكر

رضى الله عنه لم يمهّد القواعد على وجه يفى بجميع
الوقائع ، ويشمل المسائل فاضطر المقلد الى تقليد غيره
لهذه الضرورة الداعية والحاجة الماسة . أما أصول أبى
حنيفة فهي وافية بجميع الوقائع ، شافية شاملة لجميع
الحوادث . فلا ضرورة ولا حاجة الى اتباع مذهب
غيره ، سيما وقد كان أقدم وأسن ، وأسبق وأقرب
إلى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد قال
عليه الصلاة والسلام « خير القرون قرنى ثم قرن
يلينى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم »

وقولكم : إن الشافعى نحل مذهبه ، فمن أين
بان أن فطنته كانت مساوية فطنة أبى حنيفة فى
التأصيل حتى يزيد عليه فى النحل ؟ فانه أيضاً لم
يجد بداً من أن يضع وينفع لنفسه أصولاً يخرج
عليها مسائله ، وقرروا بأن قالوا حق المجتهد أن

يكون مذهبه وافيا بجميع الوقائع حتى يستقيم لناقل
مذهبه تخریج المسائل على ذلك الأصل، ويحل محله
من صاحب الشريعة عليه السلام وعلى أنا لانجوز
الاعتداء بمذهب أبى بكر الصديق والفاروق مع
أنهما سيدا الأولين والآخرين بعد النبيين والمرسلين.
وأفضل العالمين أجمعين، لأن أصولها غير وافية
بجميع الوقائع. وكما أن أصول الصحابة غير وافية
بجميع الوقائع، فكذا اصل الشافعى لا يفي بجميع
الوقائع، فانها لو كانت وافية ما ترددت أقواله،
وقد رأينا أقواله ترددت ولو قدرناه افضل من
أبى حنيفة لما اتحلنا أيضا مذهبه لعدم وفاء أصوله
بالوقائع

والجواب، قلنا: لا بل أصول الشافعى وافية
بالوقائع، ولا تشذ واقعة عن نص له أو مستنبط
من نصوصه وتخریج أصحابه من منصوصاته،
بخلاف مذهب الصديق رضى الله عنه على ما بينا

شرحه . وأما تردد أقواله فلا يمنع أصوله الوفاء بالوقائع
كتردد روايات أبي حنيفة لا يمنع الوفاء بالوقائع
ولكن تردد القول والروايات كتردد الدليل في
اشتراك المخاييل واشتباه الدلائل ، حتى قيل لو لم
يكن للشافعي على غيره مزية فضل ورجحان إلا
تردد أقواله كفانا كفاية ومقنعا ، فانه ما نشأ تردد
أقواله إلا لغامض نظره ودقيق فكره بهذه الخبايا
والخفايا التي شذ عنها الآخرون فهذا سبب فضله .
وجواب آخر عن فضيلة تردد القول ، قلنا : للشافعي
رضي الله عنه مذهبان مذهب قديم ومذهب جديد
والجديد ناسخ للقديم ، فلا يجوز أن يفتى ويؤخذ
القديم مع إمكان الاخذ بالجديد لأن القديم صار
منسوخا ، ولأن المتأخر يرفع المتقدم لاحالة ، كالمنسوخ
لا يبقى مع الناسخ فعلى هذا لا تردد إذن ولم يبق
للشافعي تردد إلا في ثمانى عشرة مسألة إذ لم يتفرغ
إلى التخريج على أصله ونحله وتمييزه لأنه اخترمته

المنية واختطفته الأمنية في ريعان شبابه ، واستأثر الله به ، وانقلب إلى رضوان ربه وعالى جناته قبل أن يتفرغ للنحل والتميز ، ولم يمهل للبحث .. ثم تلك المسائل خرج بعضها على أصوله المزني والبعض خرجها ابن سريج رحمه الله فبقيت أصوله ممهدة مقررة مينة وافية بجميع الوقائع ، منتهية إلى الكتاب والسنة والاجماع موافقة لمحاسن الشرع المنقول ، والدليل المعقول

فان قيل : قد اتفق للشافعي رضى الله عنه أصل مقطوع بطلانه على وجه اجتمعت الأمة قاطبة شارقة وغاربة أرضا فأرضا ، طولاً وعرضاً على بطلان ذلك الأصل وهو أنه لم يجوز نسخ السنة بالكتاب ولم يجوز نسخ الكتاب بالسنة وهذا من أحمل المحالات والعامى اذا سمع هذا يستنفره طبعه وينزوى عن تقليده والاقتداء به والجواب ، قلنا : هذا اذا قيل ان هذا الاصل

غير مقطوع بطلانه فانه انما لا يجوز نسخ السنة المتواتره بالكتاب لأن الله تعالى أنزل الكتاب على نبيه عليه الصلاة والسلام، وأحال تبيان المجملات المشكلات على نبيه عليه الصلاة والسلام، كما أجمل الله تعالى ذكر الربا وبينه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبر أبي سعيد الخدري رضى الله عنه « لا تتبعوا الذهب بالذهب ، الخبر الى آخره »

وكما أكل الله تعالى بيان اصل الصلاة والزكاة وإيتاء الحق يوم الحصاد ولم يبين المقدار والنصاب والحول والكيفية والمستحق وأحال بالبيان على النبي صلى الله عليه وسلم فكانت السنة اذن مينة للكتاب الله عليه وسلم ذلك فكانت السنة اذن مينة للكتاب ولو جوز نسخ السنة بالكتاب لجعلنا الكتاب مينا للسنه وهذا لا يليق ، بل هو عكس ما يجب وضد ما ينبغي لأنه أبدأ كلام الرسول يكون بيانا وتعبيرا لكلام المرسل ، وأما كلام المرسل قط لا يكون بيانا

وتعبيراً لكلام الرسول ، والنسخ بيان لأنه انتهاء أمد
العبرة ، لأن النسخ في الحقيقة تخصيص إلا أنه عبارة
عن تخصيص الزمان وتخصيص العام وتخصيص
الأعيان لأن النسخ بين أن جميع الزمان لم تكن
داخلة تحت الأمر كما بينا أن الأمر بالصلاة الى بيت
المقدس لم يتناول جميع الزمان وإنما كان متاولاً
لبعض الزمان والتخصيص يبين ان بعض الأعيان لم
يدخل تحت الأمر كما أن قوله تعالى « اقتلوا المشركين »
لم يتناول جميع اعيان الكفرة فثبت أن النسخ
تخصيص والتخصيص بيان والسنة تصلح أن تكون
بيانا للكتاب ، وأما الكتاب فلا يكون بياناً للسنة
فما قلتموه يؤدي الى أن يصير المبين مبيناً وهذا إحمال
تخيله . وأما نسخ الكتاب بالسنة المتواترة إنما لم يحز
من حيث ان الله تعالى قال « ما ننسخ من آية أو
نسها نأت بخير منها أو مثلها » بين الله عز وجل بأن
النسخ لا يقع الا بما يكون خيراً من المنسوخ أو

مثلاً ، والسنة لا تكون خيراً من الكتاب ولا مثلاً له ، فلا جرم لا يجوز نسخ الكتاب بالسنة أصلاً ، إنما تلقى الشافعي هذا من هذا الأصل فهذا منه اذا لم يكن أصلاً مقطوعاً بطلانه ، وعلى أنه قد قيل ان الانصاف خير في كل شيء والانصاف أن يسلم وجه ضعف هذا الأصل ، ولكن نقول هذا أصل لا يبنى عليه شيء من الفروع ولا من التفاصيل فضعفه وفساده لا يوقع خلافاً في مذهبه ولا يمنع مقلديه من الاتباع وعلى أنه قد وقع لابي حنيفة أيضاً أصول باطلة مقطوع بها منها :

القول بالاستحسان : وذلك عمل بلا دليل ، فان حاصله يرجع الى أن الدليل معكم من الخبر والقياس ولكنني أستحسن مخالفته وهذا اثبات للشرع من تلقاء نفسه وقال الشافعي رضي الله عنه حين ناظر محمد بن الحسن في هذه المسألة : من استحسن فقد شرع ، ومن شرع فقد أشرك . هذا معناه

ومنها قوله بأن الخبر الواحد إذا ورد مخالفاً للقياس كان مردوداً. ولا شك أن أصل القياس الخبر، فالواجب أن يطلب الموافقة بين الفرع والأصل. إن كان القياس موافقاً للأصل وهو الخبر كان مقبولا، وإن كان مخالفاً للأصل علم بطلانه، فاما أن يطلب موافقة الأصل الفرع حتى تستوى الأصول على الفروع فذاك مستحيل عقلا ونقلا، بل الفروع تسوى على الأصول أبداً، ومثل هذا كثير على أصوله. فان قيل: نحن لا نعجز عن أن نذكر في كل ذلك وجها معقولا.

قلنا: ونحن أيضاً قد ذكرنا فيما انتقمتم على الشافعي وجها معقولا، فيتقاوم القولان وتعارضهما، وعلى أن أبا حنيفة رد خبر عمر وخبر أبي هريرة وأنس وأمثالهم من كبار الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين حتى قال الشافعي رضي الله عنه: من قرت الأرض لدرته أقرره على روايته، وإنما أراد به أن أمير

المؤمنين عمر رضى الله عنه كان يقبل رواية أبى هريرة ، وكانت الارض تقر لدرته . فكيف لا تقبل روايته .

ثم نقول : بل أصول أبى حنيفة رضى الله عنه أبعد عن الوفاء من أصول الشافعى رضى الله عنه ، فان المذاهب تمتحن بسياقها فى قيادها ، وبه يتبين صحتها من فسادها . وكذا المذاهب تمتحن بأصولها ، فان الفروع تستند اليها وتشتد باشتدادها ، وتنتج بنتجها . فبقى أن ينظر أى الأصلين أتم وفاء بالفروع والأصول وأحكم للأحكام ، ومن أراد الخوض فى الفروع من غير اتقان للأصول ، فهو كناقل ألفاظ وحامل أسفار ، ولا يخفى على المسترشد المستبصر وعلى الشادى المبتدى ، وعلى الطغام العوام رجحان نظر الشافعى على أبى حنيفة رضى الله عنه فى فن الأصول ، فانه أول من أبدع ترتيب الأصول ، ومهد الأدلة ورتبها وبينها . وصنف فيها رسالته ، والمذاهب قط

لا تستند إلا بالآصول ، والآصول على الكتاب
والسنة والآثار والاجماع وما اليها ، والعلم بالرأى
المستند إلى هذه الآصول . فمن كان أعلم بهذه الآصول
الأربعة كانت أصوله أوفى بالوقائع ، وأنتم واع
لجميع المسائل

والآصول مواد ثلاثة : اللغة والكلام والفقه لأن
الشريعة عربية والشافعى كان من صميم العرب ،
بل ممن تفقأت بيضة مضر عنه ، ثم اشتهر بمعرفة
الأخبار والآثار . وأنه كان من أعلم الناس
بالاحاديث والأخبار . وقال إمام المسلمين أحمد بن
حنبل رضى الله عنه لما لقي الشافعى رضى الله عنه
« جاءنا صيرفى الحديث ، وقال الشافعى رضى الله عنه
« من علم الحديث غزت حجته » ، وإن أبا حنيفة
رضى الله عنه كانت بضاعته من علم الحديث مزجاة ،
والذى يدل عليه أن أصحاب الحديث شددوا
النكير على أبى حنيفة رحمه الله فقالوا : إن أقواما

أعوزهم حفظ أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاستعملوا الرأي ، فضلوا وأضلوا ، والذي يقربه من
أفهام العوام أن أصحاب الحديث تابوا الشافعي ،
وأخذوا بمذهبه ولازموه ، وبالغوا في تعظيمه ،
وتفخيمه ، وجعلوه مقدماً على غيره وشددوا القول
وأظهروا النكير على أبي حنيفة رحمه الله . ولم يكن
ذلك لقوله بالقياس ، وإنما كان لتوسعه في القياس
وخروجه عن الحد ، دون استقصاء معرفة المآخذ
التي هي الأساس ، ومنها يتلقى القياس ، وهذا حسن
جداً في إبانة تقديم الشافعي في علم الحديث

وانضم عليه أنه كان يتبين للعامي تقديم الشافعي
في علم الأحاديث والرأي المقتبس منه ، وكذا
يتبين للسترشدين المستبصرين المستظرفين تقديمه أيضاً
فيهما ، ومنهم من رزق بعض اليقظة ووفق بعض
الانتباه ، وإن كان الكل مستدلاً منسلكاً في سلك
المقلدين ، ومتى أرينا لكل واحد من هذين الفريقين

تقدم مذهب الشافعي رحمه الله تعالى كان هذا غاية
ونهاية في إيضاح غرضنا ، ولكن هذا يستدعي تقديم
سؤال وجواب والتفصي عنه والرجوع الى غرضنا
فان قيل : نحن متى شككنا في أمر لانشك في أن
أبا حنيفة كان أدق نظراً وأحق فكراً ، وأتم دقائق
وأكمل حقائق ، حتى فرع تفاريع حسناً ، تحار فيها
أذهان العقلاء ، حتى لم يغادر الشعر الا مشقوقاً ،
والغيب الا مرقوقاً . وكان الشافعي رضى الله عنه
يكتفى ويقنع بأول النظر ، ويبدء الخاطر ويرتضى
بظاهر النظر ، ولم يكن ذا غوص واعتياص ، ولا
له غور في النظر ولا تدقيق ولا تحقيق

ولا شك أن النظر متى كان أدق وأغوص ،

كان أحق بالحق وأقرب الى القبول

والجواب قلنا : بلى نظر أبي حنيفة دقيق في

غاية الدقة ، ولكن نظر الشافعي أدق ، فالامان

رحمهما الله تعالى دققا نظريهما ، الا أن دققة أحدهما

تلائم الأصول والقواعد والاساس ، وتناسقها
وتلائمها ولا تحيد عنها . ونظر أبى خيفة وان دق
الا أنه لا يوافق الأصول ويخالفها ويحيد عنها ،
وأكثر نظره يخالف الكتاب والسنة والآثار
 واجماع الأمة على ما أسلفنا شرحها ، وفي المعاني
أيضاً كذلك على ما نبين شرحها بعد ان شاء الله
تعالى وبه الثقة

والشافعى رحمة الله عليه قسم القواعد الى
قسمين : الى ما يعلل ، وما لا يعلل . فقال الاتباع الى
مالا يعلل ، ثم ترك جلى القياس الذى يعتلقه أوائل
الافهام ، وتلقى من قواعد شرعية فان الاخلال بها
من دواعى الحبط ، وغواشى الاضطراب .
ويتقاصر أفهام العباد عنه ، كما امتنع عن القياس فى
ازالة النجاسة ، وقال أبو خيفة المعقول قصد
الازالة ، وكلما يحصل به الازالة فهو مزيل ، وقال
الشافعى : هذا مما يعقل فى الجملة ، الا أن الامر ليس

كذلك ولكن مع هذا كله تطرق اليه نوع من التقييدات ، إذ لابد من تعهدها في مراعاته فان النجاسة اذا زالت بالجفاف بالشمس يجب الازالة بالماء قطعاً ، وكذلك نحكم بطهارة المتصل ونجاسة المنفصل مع أن المنفصل جزء من المتصل والقياس أن المائع القليل يتنجس بملاقاة النجاسة المائعة ، فأى فرق بين ما اذا وقعت النجاسة فى قصعة من الماء وبين ما اذا أريق الماء الذى فى القصعة على النجاسة ؟ إنما حكم بطهارة المتصل للضرورة ، وللماء الدافق قوة تزيل التنجيس بالظاهر ، وهذه الخاصية معدومة فى الحل .

وأحكام الشرع تنقسم إلى ثلاثة أقسام : إلى ما لا يعقل معناه أصلاً ، وإلى ما لا يعقل معناه ظاهراً ، وإلى ما يعقل أصل معناه ولكن لا يعقل وجه تفاصيله

الاول ، كضرب الدية على العاقلة ووجوب

الغسل بخروج المني دون خروج البول
« والثاني ، مشروعية القصاص وهو معقول وهو
الحكمة الردع والزجر

« والثالث ، نحو الوضوء ، أصل المعنى معقول وهو
النظافة والصلاة وهي الرياضة وإزالة الانجاس ولكن
تطرق الى تفاصيله أنواع من التعبدات كتفاصيل
الركعات ومايينا في الانجاس ، فكان التعبد غالباً فانحسم
باب القياس ، فدقيقة الشافعي رضي الله عنه تلائم
الأصل فكان أولى

فان قيل : إن الشافعي كان قاصراً في القياس ، فانه
امتنع من إجراء القياس في مسألة إزالة النجاسة بالخل
وأبو حنيفة قال المعتبر إنما هو إزالة النجاسة والخل
أبلغ في الإزالة من الماء فقام مقام الماء

والجواب قلنا : لا ، بل هذا لا يستقيم لأن الشافعي
رضي الله عنه يقول الماء مزيل بخلاف القياس ومبدل
شراً فلا يقاس عليه غيره أصلاً

ومن بدائع نظره أنه قسم الأحكام إلى ما يعطل وإلى ما لا يعطل ، وما يعطل ينقسم إلى ما يتطرق إليه أنواع من التعبدات ، حتى قال الشافعي رضي الله عنه : إن البيع الفاسد لا يفيد الملك وإن اتصل به القبض من حيث إن الله اعتبر في العقد ضوابط شرعية وروابط مرعية وحدوداً محددة ، وقال تعالى « تلك حدود الله فلا تعتدوها » ، فلا بد من مراعاة ضوابط تلك الحدود ، ثم قال البيع ينعقد بكل لفظ منبئ عن البيع ، والنكاح لا ينعقد إلا بلفظ مخصوص لأن تطرق التعبدات إلى النكاح أكثر من تطرق التعبدات إلى البيع ، نحو اعتبار الشهود والولي والخطة ، فإن عقد النكاح اختص من بين سائر العقود بمزايا وخصائص وقضايا لا تكاد تخفى ولا تعد ولا تحصى ، إظهاراً لشرفه وإبانة لخطره تمييزاً بين النكاح وبين غيره فلا جرم اختص بلفظ مخصوص تعبداً من جهة الشارع ، ولأنه لا يعقل انتساب أحكام النكاح من

الايلاء والظهار واللعان والطلاق والرجعة والمنعة
والقسم والمهر إلى لفظ النكاح والتزويج ، وإذا لم يعقل
ذلك من حيث إن لفظ النكاح والتزويج في معهود
اللغة ومنهاج العربية لا ينبئ عن هذه المقاصد ، فلن
يعقل وجه انتساب هذه الأحكام إلى هذه العقدة فكيف
يقاس على لفظ النكاح غير لفظ النكاح لأن القياس
إنما يثبت إذا علم أن الحكم في الأصل لأي معنى ثبت
ثم ينظر في الفرع المتنازع فيه ويقاس الفرع على
ذلك الأصل . أما إذا لم يعقل أن الحكم في الأصل لأي
معنى ثبت كيف يقاس الفرع عليه ثم نظره فيه ، وقال إن
النكاح ينعقد بالفارسية في حق العاجز قطعاً ، وفي حق
القادر وجهان من حيث إن الفارسية غير العربية فالمعنى
واحد والعبارات مختلفة ، فلائى معنى انتسب لفظ
النكاح وأحكام النكاح إلى لفظ النكاح والتزويج
بالعربية فينسب إلى الفارسية أيضاً ، ثم دقق نظره
وقال بأن التعبد من المعاملات أبعد من النكاح ،

والنكاح أبعد من التكبير في الصلاة ، فلا جرم كان
حسم باب قياس غير التكبير على التكبير أصلاً لا في
حق القادر ، ولا في حق العاجز على أصح الوجوه . وفيه
وجه في حق العاجز ، ووجه أن التكبير لا اعجاز فيه
فيراعى عينه عند القدرة وعند العجز أيضاً على أصح
الوجوه تعبدأ ويقام إنكاح الفارسية مقامه عند
العجز لأن الفارسية عبارة عنه ولا إعجاز في عينه
بخلاف قراءة القرآن فان فارسيته لا تقوم مقامه ، وإن
كان عبارة عنه لان القرآن معجز ، وهو عربي
والاعجاز في فصاحته وجزالته ، وخروجه عن أساليب
كلام العرب في نظمها ونثرها . وهذا يختص به بعينه
ولا يوجد في فارسيته .

هذا تدقيق نظر الشافعي ووجه تصرفاته في تفاريعه
حيث رتب هذا الترتيب وراعى هذه المراتب ، وأبو
حنيفة ساوى بين المعاملات والمناكحات والتكبير
والعبادات والقرآن المعجز المنزل من رب السموات

والارض ! وقال ينعقد البيع بغير لفظه والنكاح بغير لفظه ، والتكبير بغير لفظه ، والقرآن بغير نظمته حتى لو قرأ فارسية القرآن في الصلاة تنعقد صلاته ، وهذا مزج فن بفن وخط قبيل بقبيل ، وذهول عن الدقائق . فاذن الشافعي أتم نظرا في القياس وأعم تدقيقاً من أبي حنيفة ، فلهذا استنكف محمد بن الحسن وأبو يوسف عن متابعتة في ثلثي مذهبه ووافقا الشافعي رحمهم الله في أكثر المسائل وذلك لأنه ذهب الى اتحال المذاهب ، وتقديم الأظهر فالأظهر وأقدم عليه بقريحة وقاده وفطنة منقادة ، وعقل ثابت ورأى صائب بعد الانسـتظهار بعلم الأصول والاستمداد من جملة أركان النظر في المعقول والمنقول فاستبان على القطع انه أبعد من الزلل والخطأ فان قيل : جل اعتمادكم على أن الشافعي كان متأخرا عن أبي حنيفة ونقل مذهبه ، وميز الصحيح من الفاسد يلزمكم من مساق هذه القاعدة أنه لو تبين بعده فاضل غير مجتهد ذو فنون وذو علوم ، بحيث يتصرف في

مذهب الشافعى ، وينظر فيه ويختار الصحيح من
الفاسد ، ويحتل أحسنه وأطيبه وأبينه ، أن يقولوا
يلزمكم متابعتة والافتداء بأقواله والانتساج على
منواله ، والاحتذاء على مثاله . والاعراض عن مذهب
الشافعى هذا يلزمكم قطعاً كما قلتم فى الشافعى مع أبى
حنيفة ، وأوجبتم الاعراض عن مذهب أبى حنيفة
والتمسك بمذهب الشافعى لكونه متأخراً فلو ظهر
مثل هذا الذى وصفناه آنفاً من رجل فرد قد وحيد
دهره لا يدرك شأوه ، ولا يوصف منصبه وجب
أن تقولوا انه يجب اتحال مذهبه

والجواب : هكذا تقول وهذا مانعته . ولا
مداهنة فى علم الأصول ، ولكن تقول انه بعد لم يتفق
من يساويه فى منصب الاجتهاد أو يقرب منه ،
ولو اتفق لم يبق مخفياً لائن مثل هذه الامور
والخطوب الجسم لا تبقى مخفية عن الخلق ، فلما لم
يتفق ذلك وجب علينا التمسك بمذهبه

فان قيل : محمد بن الحسن وأبو يوسف كانا في زمانه
وكانا مساويين له في منصب الاجتهاد ، ونحلا مذهب
أبي حنيفة ، وعلا مذهب الشافعي فلماذا لم ينتحل
مذهبهما

قلنا : ومن يقول بأنهما كانا مساويين له ؟ وهذه
فرية عظيمة إذ هما كانا يتكلمان معه على وجه الاستفادة
من عزيز أنفاسه والاحتساء من غزير كأسه ، ويحترمانه
غاية الاحترام ونهاية الاحتشام ، ويجلسان بين يديه
كأنما على رؤوسها الطير

وحكى عن الشافعي رضي الله عنه لما دخل بغداد
حضر مجلس هارون الرشيد ، فأجلسه هارون في دسته
على سريرته ، فامتلا محمد وأبو يوسف حسداً وكادا
يتفطران غيظاً ويتلظيان غضباً لأنهما بعد ما كانا جرباه
ولم يقفا بعد على كمال فضله ، فأرادا أن يفضحاه فسألاه
عن مسألة على أصل أبي حنيفة ، وقالوا : ما تقول في رجل
معهُ ماء لو توضأ به لم تجز الصلاة بذلك الوضوء ، ولو

لم يتوضأ بذلك الماء لا يباح له التيمم ؟ فإر فيها هارون
والحاضرون وقالوا هذا أمر عجيب ماء يجب به الوضوء
ولا يجوز أداء الصلاة به ونظروا الى الشافعى حتى يخبر
عن جواب المسألة فقال الشافعى رضى الله عنه مستخفا
بهما وبالحاضرين : أنا لا أبالى بيقين أبى حنيفة فكيف
بمشكوكاته فلما سمعا تحيرا واتقطعا فقال هارون يا ابن
عم زدنى فى جواب هذه المسألة يانا

فقال : من فاسد مذهب صاحبهما أن الحمار سوره
مشكوك فى طهارته لا طاهر ييقين ولا نجس ييقين
ولا يجوز أداء الصلاة بالوضوء به ولا يباح له التيمم لان
الماء الطاهر ييقين غير معدوم فيجب التيمم والوضوء
جميعاً وهذا مشكوك فيه عنده لأنه شك فى نجاسة
الحمار فأنا لا أبالى بيقين أبى حنيفة فكيف أبالى بمشكوكاته
فارتضى هارون والحاضرون منه ذلك وعهد أبو يوسف
ومحمد بعد ذلك أن لا يسألاه عن شيء لأنه
يفضحهما ، فأتى يكونان مساويين له فى العلوم وعلى

أن محمدا وأبا يوسف ما ادعيا مذهباً من تلقاء
أنفسهما وحيث خالفا أبا حنيفة في مسائل
فإنما خالفا لاشكال عنّ لهما من كلام الشافعي
رضي الله عنه وتزييفه وتهجينه مذهب أبي حنيفة
رضي الله عنه

فإن قيل ما تولكم في ابن شريح والمزني ومن
بعده كالقفال الشاشي وغيره فهم لم يكن لهم
منصب الاجتهاد ونحلوا مذهب الشافعي وعللوا
المذاهب بأسرها وأجمعها واختاروا أصحابها، والشافعي
نحل مذاهب من تقدمه وهؤلاء نحلوا مذهبه فمتحل
المتحل أفضل وأجل من المتحل وحده

والجواب: قلنا هؤلاء كثرت تصرفاتهم
في مذهب الشافعي والذب عن طريقته ونصرتة
وشمروا عن ساق الجذ في تصويبه وتقديره وتصرفوا
فيه استنباطاً وتخريجاً، وقلت اختباراتهم ثم لم
يستمدوا من علم الأصول ولم يدعوا لأنفسهم أهلية

هذا المذهب ، بل كانوا معترفين بأنهم مقلدو الشافعي ومتابعوه ومقتفوا آثاره ومقتبسو أنواره وكان الشافعي رضى الله عنه أعرف الخليفة بعلم الأصول على ما سبق شرحه ، وهم لم يستمدوا من هذا العلم فاكثفوا بالتقليد فان قيل : أليس الشافعي نهى عن التقليد ، وذكر المزنى فى خطبة مختصره مع أعلامه ، ونهيه عن تقليده وتقليد غيره ، وإذا نهى عن التقليد كيف أوجبتم على العلماء تقليده ؟

قلنا : بعد ما عرفتم معنى التقليد ، فان التقليد قبول قول الغير بغير حجة . فقال رضى الله عنه لا تقبلوا قولى إلا بحجة ، وهو كما مهد لنفسه قواعد مهد لتلك القواعد أدلة معقولة ظاهرة ، يتدرجها أوائل الأفهام وتقبلها مبادئ الأذهان والأوهام . هذا هو مراده أما من لم يجوز بعد رتبة الاجتهاد ، وكان ذافن ولم يكن فى ذلك الفن حائزاً رتبة الاجتهاد ، ودرجة الاستقلال ، بل يكن مستطرفاً من كل فن ، مشرفاً على كل نوع فهو

بعد من المقلدين . وهذا أظهر من أن يحتاج فيه إلى
إطباب لمن وفق للسداد والصواب .

ثم الذى يزيل الحفاء ويكشف الغطاء ، فصل
يقتبس ، وهو أن المجتهد إنما يفسد نظره لمعنيين
اثنين : إما لاختلال أصل من الأصول أو لاساءة
النظر فى التفريع . ولا خلل فى أصول مذهب الشافعى
لما بيناه أنه أول من صنف فيه ، فكان أعرف الخلق
به ، وقد حافظ على أصول الشريعة كلها فقبل الاجماع
ولم يفعل كالنظام إذ أنكره ، وقبل أخبار الآحاد ،
ولم يفعل كالروافض ، اذردوها . وقبل القياس وخالف
أهل الظاهر . وهذه أصول مأخذ الشرع

ثم أحسن نظره فى ترتيب الأدلة ، فقدم النصوص
على المقاييس وأخبار الآحاد عليها ، وقصد معظم
الظواهر التى ظهر فيها قصد العموم ، وسلك فيه نهجا
مستقيما ، ومسلكا قويمًا ، اعترف له كل أصولي
بالسبق والفضل .

ثم أحسن نظره في الفروع ورتبه لأمرين
عظيمين :

أحدهما : تقديم القواعد الكلية على الأقيسة
الجزئية ، وكذلك أوجب القتل بالمثل ، خيفة انتصابه
ذريعة إلى إهدار الدماء .

الثاني : أنه حاد عن القياس في مظان التعبدات ،
وأثر فيما سواها القياس ، وهو الحاق ما هو في معناه
كالخافه الأمة بالعبد في السراية ، والمنع من العدول
إلى ترجمة المفتوحة عند العجز ، إذ لا إعجاز فيه وإذا
لم يراع النظم كان مجرد قصص وحكايات .

فان قيل : لم امتنع الشافعي رضي الله عنه عن
القياس في مسألة الإبدال في الزكاة ؟

قلنا : لما بينا في الفروع في هذه المسألة ، فان
المغلب في الزكاة لا يخلو اما أن يكون حق الله
أو حق آدمي ، فأى الأمرين قدر وصور وفرض .
فالتعليل باطل ، لأن حق الله تعالى إذا اختص بمخل

لا يتعداه الى ماسواه بالتعليل ومعناه ، كالجهة في السجود ، ولا يعلل بالمناسبة الى غيره والسجود لا يقوم مقام الركوع ، وحق آدمي اذا تعين في محل مخصوص لا يعلل بالمناسبة الى غيره .

ثم نقول الآن : لسنا نقول في آحاد المسائل فذاك في فن الفقه ، والآن انما عقدنا هذا الكتاب لنخوض في الكليات فنقول :

مساق أحكام الشرع معاملات وعبادات ، ومناكحات وحدود ، وأحكام وحكومات وآداب . فبين في كل واحد من هذه القواعد أمثلة يسترشد بها المسترشد ، ويحصل له الاشراف على قبيله . فرأى الشافعي رضى الله عنه أن العبادات مقدرة بالطهارة ، لأنها شرط أشرف العبادات ، لأن الصلاة أشرف العبادات بعد الايمان بالله تعالى ، وهي الركن الأقوى وأدومها ، وأولى العبادات بالايحباب . ولا صلاة الا بالطهارة . ثم قال فجامع

ما يتخيل المتخيل في الطهارة معنيان أحدهما : الطهارة والنظافة والنزاهة ، وتطهير الدنس ودرء العيافة وإحياء مراسم العبادة ، ثم رأى أن الطهارة لمقصود النظافة لا تتحقق الا بمراعاة المعنى الثانى : وهو التعبد ، وضوابط الشرع معتبرة لثلاث يحتل مقصود الشرع من النظافة ، ورأى أن الجمع بين المعنيين لا يتأتى الا بآلة مخصوصة ، وهى الماء على ما بينا فى الفروع ، فان من يتوضأ بنبيذ التمر فقد جعل نفسه شوهة العالمين ، ونكال الخلق أجمعين . سيما فى الصيف الحار .

وقرر أبو بكر الباقلانى هذا الفصل فقال لو أن ماجناً فاسقاً مدمناً للخمر تنكس فى بركة نبيذ ، فأدى صلاته بذلك ألتكيس ، جوز أبو حنيفة صلاته ، فلا شك أن هذا لا يناقض كلا المقصودين : الطهارة والنظافة والتعبد .

وكذلك جوز الوضوء من غير نية والوضوء عبادة

لما ورد فيه من الأخبار ، والعبادة قريبة الى الله تعالى ،
ولا يتقرب المتقرب الى الله تعالى الا بالاخلاص ،
ولا اخلاص الا بالنية

وكذلك قال أبو حنيفة رضى الله عنه : التكرار في
مسح الرأس غير مسنون ، لأن المقصود من التكرار
إنما هو الاستيعاب ، وإذا حصل الاستيعاب فلا
حاجة إلى التكرار ، وشنع على الشافعى وقال : قنع
الشافعى رضى الله عنه بأول النظر ، والشافعى
يقول إن التكرار زيادة وضاءة ونظافة في محل
الأصل الذى استعمل الماء فيه مرة واحدة ، وهو
موافق للأصل ، فتكرار المغسول على وفق الغسل
والممسوح على وفقه ، فباغ الكمال من الأصل ، وهو
اعتبار النظافة ، وهذا يستدعى كما لا خاصا من جهة
التكرار ، لا من جهة الاستيعاب ، فدى النظران
وتدقيق الشافعى أولى لأنه يلائم الأصل
وأيضاً جوز أبو حنيفة الصلاة مع النجاسة الممكن

إزالتها حتى قال في رواية : تجوز الصلاة معها إذا كانت مثله الدرهم البغلي وذلك مثل الكف وفي رواية - وهو اختيار أبي يوسف - إذا كان دون ربع الثوب نجساً تجوز الصلاة فيه ، وهذا يناقض مقصود الشرع من الصلاة

وكذلك جواز الصلاة في جلد الكلب ، والكلب حيوان ممقوت شرعاً ، نهى الشارع عن اقتناء الكلب إعجاباً به ، وأمر الشارع بقتل الكلب ردعاً ، وبالغ في التهديد حتى اعتبر العدد في غسل ولوغها ، وغلظ بضم التراب إلى الماء الطهور فطماً للخلق عن اقتناء الكلب ، والجلد جزء من الكلب فكيف يجوز التقرب إلى الله تعالى بثوب مأخوذ من جلد حيوان حرم الشرع اقتنائه ؟
جئنا إلى الصلاة

وافق الشافعي رضي الله عنه الأصل الذي عليه بناء الصلاة ؛ من الدعاء إلى الخضوع والخشوع ،

وقال : المعنى المطلوب من الصلاة الخشوع والخضوع ، واستكانة النفس ، ومحادثة القلب بالموعظة الحسنة ، والحكمة البالغة ، والتفكر في معاني القرآن ، والابتغال الى الله تعالى ، وأبو حنيفة دقيق ، ولكن تدقيقه لا يلائم الأصل ويخالفه ، حتى طرح أركانه والشرائط ، حتى رجع حاصل الصلاة الى نقرات كنقرات الديك ، وإذا عرض أقل صلاته على عامى خلف غبي كاع وامتنع عن اتباعه ، فان من انغمس في مستنقع نبيذ ، ولبس جلد كلب غير مدبوغ ، وأحرم بالصلاة مبدلاً بصيغة التكبير ترجمته تركياً أو هندياً ، ويقتصر في القرآن على ترجمة قوله « مدهامتان » ثم يترك الركوع ، وينقر تقرتين لا قصود بينهما ولا يقرأ التشهد ، ثم يحدث عمداً في آخر صلاته بدل التسليم ، ولو انفلت عنه بأن سبقه الحدث يعيد الوضوء في أثناء صلاته ، ويحدث بعده ، فان لم يكن قاصداً في حدثه الأول

تحلل عن صلاته على الصحة .

والذى ينبغى أن يقطع به كل ذى دين ، أن مثل هذه الصلاة لا يبعث الله بها نبياً وما بعث محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه لدعاء الناس اليها وهى قطب الاسلام ، وعماد الدين . وقد زعم أن هذا القدر أقل الواجب فهى الصلاة التى بعث بها النبي صلى الله عليه وسلم ، وما عداها آداب وسنن . فاذن تدقيق الشافعى رضى الله عنه يلائم الأصل ويوافق ، فكان أولى من تدقيق أبى حنيفة رضى الله عنه لأنه يخالف الأصل .

ويحكى أن السلطان تميم الدولة ، وأمين الملة أبا القاسم محمود بن سبكتكين رحمه الله كان على مذهب أبى حنيفة ، وكان مولعاً بعلم الحديث ، وكانوا يستمعون الحديث من الشيوخ بين يديه وهو يسمع ، وكان يستفسر الأحاديث ، فوجد الأحاديث أكثرها موافقاً لمذهب الشافعى ، فوقع فى جلده حكمة ، فجمع الفقهاء

من الفريقين في مرو ، والتمس منهم الكلام في ترجيح أحد المذهبين على الآخر ، فوقع الاتفاق على أن يصلوا بين يديه ركعتين على مذهب الشافعي وعلى مذهب أبي حنيفة ، لينظر فيه السلطان ، ويتفكر فيه ، ويختار ما هو أحسن وأفضل ، فصل القفال المروزي من أصحاب الشافعي بظاهرة مسبغة وشرايط معتبرة من السترة واستقبال القبلة ، وأتى بالاركان والهيئات والسنن والآداب والفرائض على وجه الكمال والتمام ، وكانت صلاة لا يميز الشافعي غيرها .

ثم صلى ركعتين على ما يجوزه أبو حنيفة ، فلبس جلد كلب مدبوغ ، ولطخ ربهه بالنجاسة ، وتوضأ بنبيد التمر ، وكان في صميم الصيف في المفازة فاجتمع عليه الذباب والبعوض ، وكان الوضوء معكوساً منكساً . ثم استقبل القبلة وأحرم بالصلاة عن غير النية ، وأتى بالتكبير بالفارسية ، ثم قرأ آية بالفارسية

« دَوِّبْكَ سَيِّزِ » ثم نقر نقرتين كنقرات الديك من غير فصل ومن غير الركوع ، وتشهد وضرط في آخره من غير سلام وقال أيها السلطان هذه صلاة أبي حنيفة !! فقال السلطان : إن لم تكن هذه صلاته

قتلتك لأن مثل هذه الصلاة لا يجوزها ذو دين !
وأنكرت الحنفية أن تكون هذه صلاة أبي حنيفة ، فأمر القفال باحضار كتب الفريقين وأمر السلطان نصرانياً كاتباً يقرأ ، فقرأ المذهبين جميعاً فوجدت الصلاة في مذهب أبي حنيفة على ما حكاها القفال . فأعرض السلطان عن مذهب أبي حنيفة ، وتمسك بمذهب الشافعي رضي الله عنه .

ولو عرضت الصلاة التي جوزها أبو حنيفة على العامى ، لامتنع من قبولها ، والصلاة عماد الدين .
فناهيك من فساد اعتقاده في الصلاة وضوحاً على بطلان مذهبه هذا في الصلاة

جئنا إلى الزكاة

قال الشافعي رضي الله عنه : المقصود من الزكاة إنما هو سد الخلات ودفع الجوعات ، ورد الفاقات والاحسان إلى الفقراء واغاثة الملهوفين ، وإحياء المهج وتدارك الحشاشة والجثث ، فقال اللائق بهذا الغرض أن تكون الزكاة على الفور وأن لا تسقط بالموت لأننا لو قلنا انه يكون على التراخي ، ولا يكون على الفور ، وأنها تسقط بالموت لأدى ذلك إلى أبطال هذه الحكمة المطلوبة ، لانه إذا علم أنه على التراخي وليس على الفور لا يزال يؤخر ويميل إلى الهوينا والبطالة ويجنح إلى الكسالة ، حتى يصير ديناً في الذمة ، وانه إذا مات يسقط وذلك يؤدي إلى إبطال الزكاة وتعطيل مقصود الشرع وغرضه وهو باطل قطعاً ، وقال المغلب في الزكاة معنى المواساة ، فلا جرم يجب في مال الصياني

كصدقة الفطر والعشر ، فدائمه تلائم الأصل ، فكان
أحق بالاتباع

جئنا إلى الصوم

قال الشافعي رضي الله عنه : إن المقصود من
الصوم شيان اثنان

أحدهما : معنى الابتلاء والامتحان والتعبد المحض
لقوله تعالى : ليلوكم أيكم أحسن عملا ،

والثاني الخوى والطوى وقهر دواعي الهوى
فجعل كلا من المقصودين ركنا في الصوم ، ثم قال
إذا كان أحد الركنين معتبراً من أول النهار إلى
آخره وهو الامساك والتجوع فكذا معنى التعبد
وجب أن يكون كذلك وقال إن النية الموجودة
آنفا لا ترجع قهقري ولا ينصرف إلى وراء ، ولا
يستند إلى ما تقدم وتصرم وانعدم وانقضى ومضى
وأبو حنيفة يقول إن الصوم يستند إلى ما تقدم

والى أول النهار كما فى حفر البئر من حفر بئراً
فى حال حياته ثم قضى نحبه ولقى ربه عز وجل
وتردى فيه انسان يجب فى ماله الضمان بطريق
الاستناد الى حال الحياة، وقال الشافعى هذا خلاف
الحقيقة فلا يقدر فى غير محل الاجماع الا بدليل
ولا دليل، ثم أى مناسبة بين حفر البئر وبين
الصوم، فهذا التقدير الذى قدره أبو حنيفة يخالف
مقصود الشارع، وما قاله الشافعى يلائم الاصل.

جئنا الى الحج

قال الشافعى : ان الحج عبادة عظيمة وقربة
جسيمة كبيرة، لا يكون الا بكثير كلفة، وعظيم
مشقة وهو عبادة عمر، قال الشافعى رضى الله عنه
اللائق بهذه العبادة ومنهاجها أن تكون على التراخى،
لأننا لو قلنا انه على الفور لآدى الى أن يلزم
على كافة العالمين وعامة الخلق أجمعين أن يحجوا فى

سنة واحدة ، ولأدى ذلك الى حرج عظيم وكلفة
ومشقة من حيث انه يؤدى الى تخريب البلاد وافساد
أموال العباد من حيث ان فيه اجلاء العباد عن
البلاد ، فبقى الأموال ضائعة ويبقى الفقراء عيلة على
الاغنياء يتكففون وجوه الناس ، من غير أن
يجدوا ملجأ وملاذاً ومعتصماً ومعاداً يلجأون اليه ،
ويعتمدون عليه .

وأيضاً فلو وجب على كافة الاغنياء شرقاً وغرباً
بعداً وقرباً الحج في دفعة واحدة أى صوب يجمعهم
وأى طريق يسعهم ، وفى ذلك حرج عليهم فلا جرم
كان على التراخى

فاذن أبو حنيفة جعل ما حقه على الفور على
التراخى ، وما حقه على التراخى على الفور والبدار ،
وهو عكس ما يجب وضد ما ينبغي ، فتدقيق الشافعى
رضى الله عنه أولى

جئنا إلى المعاملات

قال الشافعي رضي الله عنه أولا ننظر إلى محل المعاملات ، فقال العقود بأسرها وأجمعها لا بد لها من المحال التي يضاف إليها العقود ثم استثنى المحلية من الحاجة ، وقال عقد البيع ما هو إلا إحلال كل واحد من المتبايعين محله فيما حل له ، فكل ما كان محلا لحاجة الخلق كان محلا للعقد ، وإنما يكون محلا للحاجة إذا جعله الشرع مبتدلا مستهانا ، وكان محلا للبيع وبني على هذا لبن الآدميات ، وقال لبن الآدمية لما كان محلا للحاجة وكانت مبتدلة مستهانة مستفدة غير مستبقة فكان محلا للبيع ، وكل ما كان بهذه الصفة والمثابة كان محلا للبيع .

وأبو حنيفة رحمه الله يقول . ان هذا جزء من الآدمي ، فوجب أن لا يجوز بيعه ، لأنه جزء من الحرية ونحن نقول هذا باطل لأن هذه دقيقة لا تلائم الأصل لأن هذا اللين مع كونه جزء من الحرية

غير مستبقة بل مستنفدة مستهلكة مستهانة ، فالحاجة داعية اليه ، اذ هي محل الحاجة واذا كان محلاً للحاجة كان محلاً للبيع لاحالة ،

والبيع طريق وذريعة ووسيلة يتذرع ويتوصل بتلك الذريعة والوسيلة إلى ذلك المحل فدقيقة الشافعي رضي الله عنه تلائم الأصل فلا يحيد عن الأصل ثم نظر الشافعي رضي الله عنه إلى الشرائط فقال الشرع لما شرع البيع بهذه المراسم الشرعية ، والمعالم الدينية ، والحدود والضوابط والروابط المرعية ، فيلائم تلك الضوابط والروابط ولا يتعدى عنها بحال من الأحوال . وذلك لأن الله تعالى اعتبر هذه الشروط المحققة للتلطف بهذه الاحكام الشرعية حتى لا يؤدي الى أمور الخبط ، والخروج عن الضبط . حسماً للناس عما اعتادوا في الجاهلية الجهلاء ، قبل بعثة خاتم الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم . لأنهم كانوا يلزمون أصل التراضي وأصل التملك ، فكانوا لا يراعون وراء

ذلك شيئاً آخر أصلاً ، وقد علم بأن الله تعالى لو لم تعتبر هذه الشرائط والضوابط ، واكتفى بمجرد التراضي لآدى ذلك إلى خبط من حيث إن أذهان العباد ، وعقول أهل الاجتهاد مختلفة عن الوقوف على مغيبات الأمور ، وخفيات الخطوب ، وسرائر الضمائر فهذا العبد ينظر إلى الظاهر ، ويكتفى بأول الخاطر ، ويعتبر بخضراء الدمن ولا ينظر إلى ما سيحدث في مر الزمن . والشرع إنما حجر على الصبيان والمجانين حتى لا يؤدى الى خبط لنقصان عقولهم ، ولا ريب أن عقول البالغين بالاضافة إلى علم الله تعالى ومعرفته دون علم هؤلاء الصبيان وعلم هؤلاء بالاضافة دون علم البالغين العقلاء المبصرين المؤمنين ، فدل على أنه لا بد من مراعاة حدود الله تعالى وحقوقه قال الله عز وجل «تلك حدود الله فلا تعتدوها» وأبو حنيفة اُكتفى بمجرد وجود الأهلية ، وبمجرد الأهلية أنى تفيد والله تعالى المستأثر بمغيبات الأمور فلا بد من مراعاة الشروط المعتبرة شرعاً

جئنا إلى الأملاك

قلنا الأصل في الأملاك صيانتها على الملاك وحفظ
الأموال على أربابها ، وألا يزول ملك المولى إلا بتراض
من جهته ، وإلا بسبب مشروع ، ولا يقطع ملك المالك
عليه إلا بحق - وبناء على هذا ان من غصب من انسان
شاة فشواها لا يقطع حق المالك عنها ، وأبو حنيفة
رحمه الله يقول : يزول وينقطع حق المالك لأنه زال
جل المقصود !

قلنا لم يزول جل المقصود وانما فات بعضه فقوات
البعض لا يوجب قوات الكل ، فيؤخذ منه ما بقى مع
خسران ما نقص ، فلما أن يقال إنه ينقطع حق المالك
بالكلية فهذا يناقض الأصل

فكذلك من قال من غصب ساحة من انسان
وبنى عليها ملكه إنه انقطع حق المالك عنها بتصرفه فيها
قلنا فانه لا يملكها وينتزع على رغم الغاصب وأبو

خيفة يقول انه لا ينتزع عن الحائط، وبملكها
 الغاصب ويقطع حق المالك بالكلية من حيث إنه جعله
 تابعا له لأن البناء يكون أبداً تابعا للقرار والاعتبار
 بالمتبوع لا بالتابع ولأن التابع يندرج تحت المتبوع .
 والشافعي رضى الله عنه يقول هذا يبق على ملك
 المالك وينتزع منه قهراً وجبراً، وإنما يكون البناء تابعا
 للقرار إذا كان البناء والقرار ملكا للمالك واحد ،
 وإنما جعلناه تابعا للحاجة العامة والمصلحة الكلية
 لأن الحاجة العامة المتعلقة به، والمصلحة الكلية مزودة
 به . وههنا لامصلحة في جعل ملك المالك تابعا للغاصب .
 وعلى أن الخلاف واقع فيما اذا غصب من انسان ساحة
 ومن غيره بناء ومن غيره آلات من الآجر وغيرها
 واستسخر القوم وبنائها بناء لا ضرر فيه قال عليه الصلاة
 والسلامه ليس لعرق ظالم حق ، فنظر الشافعي رضى الله
 أدق وأحق لمحالته

جئنا الى المناكحات

فقال الشافعى رضى الله عنه عقد النكاح عظيم خطره ،
جسيم قدره واختص من بين العقود بمزية شروط
وزوائد وفوائد وعوائد ، وضروب وفنون . فلا يملك
مباشرتها الا من كان كامل النظر ، دقيق الرأى . وهذه
المرأة ناقصة الرأى والعقل ، سيئة الاختيار ، سريعة
الاغترار قليلة الاختبار ، تغتر بالخلق والخلق وخضراء
الدمن . فرأى الشرع أن يحسم هذا الباب حسما استبقاء
لمزيد وطأة النكاح واستبقاء لحرمة .

قال الشافعى رضى الله عنه : اللاتق بمنهاج الشرع
صيانة ماء الانسان ، وحفظه عن الاختلاط بتفويض
أزمة هذا العقد إلى كامل الرأى وتام الشفقة والعقل
وهم الرجال . ولهذا المعنى سلب الشرع ولاية
الطلاق عنهن وفوضها إلى الرجال . حتى لاتضع المرأة
نفسها تحت من لا يكافئها فتجلب بذلك عارا
عظيما ، وشناراً جسيماً ، لا يتدارك ولا يتلافى . وقال

أبو حنيفة رحمه الله : يتدارك بثبوت الاعتراض
للاولياء وهذا ليس بمستقيم لأن الظاهر أن الزوج
يطؤها ويتغشاها ويفترعها ويأخذ عذوتها التي هي من
أعز الأشياء عليها فالولى بعد ذلك يسبل ذيل الكتمان
عليها . ولا يتعرض لعقدها علماً منه بأنه كلما ازداد
استظهاراً ، ازداد عاراً وشناراً فلا تحسم مادة الشر
إلا بسلب ولاية عقد المباشرة عنهن وتفويضها إلى
الرجال . ولهذا المعنى سلب الشرع ولاية الطلاق
عنهن ، وفوضها إلى الرجال .

جئنا إلى الجنايات

قال الشافعى رضى الله عنه : القصاص حيث شرع
إنما شرع صيانة للدماء فى أهبا وحفظا للنفوس فى
نصبها ، وردعا للغواة ، وزجراً للجنة ، وحقناً للدماء
عن أصحاب المجون ، وأولى العرامة فى مطرد العرف
ومستقر العادة . هذه هى الحكمة الكلية والمصلحة
الجلية ، قال الله عز وجل « ولكم فى القصاص حياة »

معناه أن الرجل إذا فكر في نفسه ، ودبر في خلدته ،
وعلم أنه إذا قتل قتل امتنع من القتل فيبقى هو حياً
والمهموم بقتله حياً . وهذا معنى القصاص والزجر
والردع ، وقد يزع الله تعالى بالسلطان ما لا يزع
بالقرآن . ثم يبنى على هذا بأن الاعتبار بالقصد كل
موضع وجد فيه القصد إلى القتل وجب القود ثم قال
القصد كامن باطن ، لا يمكن الوقوف عليه ، ولكن
إذا كان بآلة يغلب على الظن أنه يموت منه يلزمه
القصاص ، ولا جرم القتل بالمثل يلزمه القود لأن
المثقل والمحدد في الانضاء الى زهوق الروح يستويان ،
سواء إذا أدار حجر الرحا على صلبه أو رأسه أو
خنقه أو صلبه ، ومعظم القتل إنما يقع على هذا الوجه
فلو قلنا ان القتل بالمثل لا يوجب القصاص لأدى
الى أن كل من أراد قتل امرئ مسلم بعداوة عنت له
يميل عن المحدد الى المثقل ، ويقتله ولا يستحق القصاص
فتبطل حكمة الردع والزجر او قال أبو حنيفة : القتل

بالمثقل لا يوجب القصاص لأن الجرح لم يوجد وغفل
عن القاعدة بأن الجرح لم يكن موجباً للقصاص
بعينه وذاته ، وخواص صفاته . ولكن لأنه يفضى
غالباً الى ازهاق الروح .

والخنق والصلب والضرب بالدبابيس والعمد
أيضاً مفض الى ازهاق الروح ، فلو لم يوجب القصاص
لأدى الى الهرج والمرج وتسليط أولى العرامة على
سفك دماء صلحاء العامة ، وهذا يناقض مقصود
الشرع . فدقيقة أبى حنيفة رضى الله عنه تناقض
القاعدة بالابطال والاستئصال ، ودقيقة الشافعى
رضى الله عنه تلائم الأصل ، فكانت أولى وأحق

جئنا الى الحدود

قال الشافعى رحمه الله : مجامع ما يتخيل فى الحدود
من المعانى يرجع الى حذف حرف وجيز ، وقال
الحدود حيث شرعت ، انما شرعت لردع وزجر الغواة

عن الاقدام على تلطخ فراش الغير واختلاط المياه
والاضطراب واشتباه الانساب، على الآباء والأجداد،
والأولاد والأحفاد، بين الشافعي رضي الله عنه على
هذا المعنى أن من استأجر امرأة ليزني بها يجب الحد
عليه، وأبو حنيفة يقول لا يجب الحد لأن العقد
يصير شبهة، والحدود تدراً بالشبهات، وهذه الدقيقة
تخالف القاعدة الكلية، وتناقض العهد وترفضه. وأما
دقيقة الشافعي فتلائم القاعدة بأن المقصود من الحدود
الردع والزجر، والزجر لا ينعدم بالاجارة لأن معظم
الزنا لا يقع الا عند بدل الشيء من المال فنظر
الشافعي رضي الله عنه يلائم الأصل، فكان أولى
وأحق

جئنا الى الحكومات

قال امامنا الشافعي المظلي: القضاة حيث تصرفوا
في الشريعة، انما نصبوا للانصاف والاتصاف، ودفع

الاعتساف، وإقامة المعدلة فيما بين الناس واستيفاء الحقوق من المعتنين، وإبقائها على المستحقين، فحاصله يرجع الى اظهار ما كان مخفيا، ونقل الخفيات عن حيز الخفاء الى حيز الجلاء. فقضاؤه يختص بالظاهر قال النبي صلى الله عليه وسلم : انكم لتختصمون لدى ولعل بعضهم ألجن بحجته من بعض فمن قضيت له بشيء من مال أخيه فلا يأخذه فاني أقضى بالظاهر والله يتولى السرائر، وفي رواية : فاني أقطع له قطعة من النار، والنبي صلى الله عليه وسلم كان أقضى قضاة العالمين، ومولى الخلق أجمعين . وسيد الاولين والآخرين . ومع هذا بين أن قضاءه مقصور على الظاهر، ولا ينفذ في الباطن . فقضاء واحد من الناس كيف ينفذ في الباطن ! وأبو حنيفة رحمه الله قلب القصة، وغير الأمور عن حقائقها وقال قضية القضاة تنفذ ظاهرا وباطنا، حتى لو ادعى نكاح امرأة زورا وبهتانا وأقام شاهدين كاذبين، فقضى القاضي له بالنكاح يحل له

ظاهراً وباطناً، فيجعل قضاء القاضى نكاحاً مقدرًا منشأً من تلقاء القاضى، وهذا مما لا وجه له لأنه لم يكن ثم نكاح، فكيف يقدر النكاح! وكذا البيع والطلاق. فاذن ما قاله ابو حنيفة يخالف القاعدة، ويحيد عن الأصل، وما قاله الشافعى رحمه الله موافق للأصل ويلائمه، فكان أولى وأحق

وذكر أبو بكر الباقلانى هنا مثلاً وفصلاً بالغاً قال: ما استمر عندنا، واستقر فيما بيننا. من شيم الصالحين، ومراسم الأولين. من السلف والتابعين، وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرم الأكرمين، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، دعوة الخلق شرقاً وغرباً، أرضاً فأرضاً طويلاً وعرضاً إلى الاسلام، وتطهير البلاد، من الشرك والعناد، وإعدام الفساد، وإصلاح أمور العباد، وكانوا يجاهدون في سبيل الله باموالهم وأنفسهم، ويخاطرون بهمجهم وأرواحهم، ويجاهدون بسيفهم

ورماهم ، لاعلاء كلمة الله واعزاز دينه ، والذب عن
بيضة الاسلام ، وأبو حنيفة قلب القضية وفتح باب
ما يفضى فساده إلى الترغيب في الكفر ، فقال من
عمر أمدأ مديدا وعهدأ بعيدا ، وشاخ وهرم ، وصار
لحما على وضم ، ولم يصل ولم يصم فظهره بأوزاره مثقل
فبلغ الى آخر الامر كادت المنية تدركه ، والأمنية
تهلكه فارتد لحظة ، ثم عاد الى الاسلام قال يوم القيامة
يلقى الله عز وجل مخفف الظهر عن الأوزار ، وهذا
ضد ما يقتضى ، وعكس ما يجب . فاذن دقيقة أبى حنيفة
حائذة عن الأصل ، ودقيقة الشافعى متمسكة بالأصل
فكان أولى

فاذا تبين قطعاً وبقينا أن مجارى نظره الشافعى
رضى الله عنه فى الفروع والمسائل تلائم الأصل
والقاعدة ، فهو أحق بالاتباع

فان قيل كان مذهب الشافعى مقدماً على مذهب
أبى حنيفة ، لأنه يلائم الأصل ، فكان الواجب أن

يقتدى بمذهب مالك رحمه الله من حيث أنه يلائم
القواعد والأصول والأوضاع ، ولا يعدل عنها إلى
غيرها ، ولا يلتفت إلى الفروع فكان أحق أن يتبع
مذهبه ، فالجواب عنه قلنا ولكنه رحمه الله أفرط في
ملاحظة الكتاب ، وقطع الذرائع ، حتى أفضى به الأمر
إلى أن قتل تلك الائمة في إصلاح ثلثيها ، وتعليق
العقوبات بالتهم وغير ذلك ، حتى روى عنه ان سارقا
لو حضر مجلس القاضى وادعى عليه السرقة ، فظهر عليه
القلق والوجل ، واحمرت وجتاه ، واصفرت خداه ،
قال تقطع يده من غير الشهود لأن القرائن والمخائل
تقوم مقام الشهود ، والدلائل . وكذا في سائر
العقوبات ، فلا شك أن كل من ادعى عليه السرقة
بتغيير وجهه سيما في حق العدول والثقات ، وذوى
المروءات ، وأصحاب الفتوات . فان من يرجع إلى نفس
أبيه - أعنى كبيرة - وأنفة وحمية ومروءة وعصية إذا
ادعى عليه الزنا والسرقة ، يخاف من ذهاب ماء وجهه

ويتغير وجهه

وكذلك قال رحمه الله بأن من كاتب الكفار وأطلعهم على عوراتنا بما يتضمن قتل كافتنا ، واستئصال شأفتنا أنه يقطع يده ، لأن المصلحة التي تقدر في هذه الحادثة فوق المصلحة التي تفرض في السرقة وجوز سياسات وإيلات تضاهي أفعال الأكاصرة ، والقياصرة والجبايرة من الضرب بآلتهم والقتل بها والمصادرات والجنايات ، وهذا النوع مما لا يسمع الشرع به ، وإجماع الصحابة والسلف والصالحين يخالفه فمالك أفرط في مراعاة المصالح المطلقة المرسلة غير المستندة إلى شواهد الشرع وأبو حنيفة قصر نظره على الجزئيات والفروع والتفاصيل من غير قواعد الأصول

فالشافعي رضى الله عنه جمع القواعد والفروع . فكان مذهبه أقصد المذاهب ، ومطلبه أسد المطالب فان قيل : قد أفرط الشافعي رضى الله عنه في

القياس وألحق الشهادة على القتل بالباشرة ، وفي إيجاب القصاص ، وأى مناسبة ومشابهة بين المباشرة ، وبين الشهادة

قلنا : لا بل ندرج إلى هذه المسألة من المباشرة من حيث أنه نظر إلى الاكراه ، ورأى الاجماع منعقداً على إيجاب القصاص على المكروه مع انعدام المباشرة فألحق الشهادة بالقتل بالاكراه على القتل ، إذا رأى الاكراه قريباً من الشهادة والشهادة قريبة من الاكراه ، من حيث أن كل واحد منهما حمل على القتل ورأى الشهادة بالقتل أقوى وأكد من الاكراه من حيث ان الاكراه لا يبيح القتل ، والشهادة تبيح القضاء والقضاء يبيح الاستيفاء ، سيما إذا كان الولي جاهلاً بحقيقة الحال ، فقاس التسبب على السبب ، ولقد أحسن جداً وتلقى أيضاً ذلك من حكم خاص ، وهو وجوب الدية المغلظة في ماله معجلاً ، وهذا من حكم المباشرة فالحق أيضاً في حق القصاص تلقياً من

حكمه الخاص وهو وجوب الدية المخلطة في ماله
مبجلا .

قيل : أليس الشافعي رضى الله عنه ألحق تارك الصلاة
بتارك الايمان في ايجاب القتل عليه فقال لما قتل
تارك الايمان وجب أن يقتل تارك الصلاة ؟ وهذا
قياس فاسد . لأن تارك الايمان غير معتصم بعصام
الاسلام ، وتارك الصلاة معتصم بعصام الايمان ، فاذا
قتل من لا يرجع الى عصام لا يقتل الى عصام وعاصم
قلنا هذا على حال بعيد ؛ ولسنا ندعى العصمة
للشافعي رحمه الله ، ولكننا نقول مذهبه أحسن وأسد
وأقصد المذاهب كلها وعلى أن الشافعي رضى الله
عنه لم يوجب القتل عليه الحاقا له بتارك الايمان وإنما
يوجب عليه القتل الحاقا له بأعلا المنهيات وهو زنا
المحصن وقال المنهيات على مراتب أعلاها الزنا ونيط
القتل وإنما كان الزنا أعلى المنهيات لأن النفوس أكثر
تشوقا اليه من غيره من حيث إنه قضاء للشهوة في

محل مشتهى ، لا يأقف طبع ذى عقل ولب عنه .
أما السرقة فلا تنأى الا باستقبال أهوال وارتكاب
اغرار واططار ، ونفوس أولى المروءات تأنفها ، وأما
القتل فلا يخفى ما فى النفوس من الوازع عنه والزنا
هو الذى تشوف اليه عامة النفوس . وهذا يتحقق فى
الصلاة فانها الوظيفة الدائمة المتكررة فى اليوم والليلة
فثقل على كافة المتعبدين أداؤها ، فكما لا تمتنع النفوس
عن الزنا الا بمحوجهد وزاجر بليغ ، فكذلك لا يستمر
على الصلاة الا مخافة رادع وزاجر بليغ فقد قرن الشرع
بها أعظم زاجر ، حتى يكون حاملا له على أداء هذه الوظيفة
التي تحتوى الطباع وتنزوى النفوس عن أدائها ، كما قرن
القتل بالزنا ليكون أبلغ زاجر عن الزنا الذى هو متشوف
الطباع ، وهذا ترتيب حسن على شرط أن يثبت أن القتل
فى الزنا ليس بمكان افساد الانساب ، وأنه فرق فيه بين
الابكار من الرجال وغيرهم ، فلا يتحقق ذلك فى حقهم .
وعلى أن الشافعى رحمه الله ما تلقى ذلك من القياس

ولكن من قوله عليه الصلاة والسلام « من ترك الصلاة
متعمداً فقد كفر » ومعناه أنه تجرى عليه خاصية الكفر
على معنى أن المسلم خاصيتين : أحدهما منوطة باختياره
وهو فعل الصلاة ، وقال صلى الله عليه وسلم « ليس بين
المؤمن والكافر إلا ترك الصلاة » ، والثانية غير منوطة
باختياره ودو حصول العصمة قال صلى الله عليه وسلم
« امرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » ، الخبر
والكافر خاصيتين : أحدهما خاصية ترك الصلاة وهي
منوطة باختياره ، والثانية خاصية إيجاب القتل وهو غير
منوط باختياره فإذا شارك الكافر في خاصيته فالشرع
يحكم بالخاصية الثانية للكفر وهي اباحة القتل

فان قيل : لم أسقط الشافعي رضي الله عنه الحد عن
النائب والمخرج مع أنه ذريعة تنافي المصلحة ؟

قلنا : قد قيل يجب من حيث ان النائب والمخرج
لو أخذ لزمه القطع ، مع أنه لم يخرج المال من الحرز
لأن الحرز زال بالنقب ولكن أوجب بناء لفعله

الأخير على قعله الأول، فكذا يبنى فعل شريكه على فعله، وقيل لا يجب من حيث أن في السرقة أهوالاً من تسلق الجدران والمخاطرة بالروح، فلا يخاطر العاقل لأجل سرقة ما دون النصاب، بخلاف شرب القطرة من الخمر لأنها تدعو إلى الاكثار، والاكثار إلى الاسكار. وهذا تفاصيل مذهب الامامين رحمهما الله وضرب أبو بكر الباقلاني مثلاً في مجارى نظر الامامين فقال: الأصل أن الاقرار يؤكد بالينة إلا أن يغنى عنها. فمن عذيرنا ممن تفهم من هذا أن المشهود عليه لو وافق الشهود، وأسقط الحد نفسه بأن يرجع بعد ذلك عن الاقرار وأبطل الشهادة بالاقرار ففهم من الاقرار المؤكد للشهادة المضادة للشهادة ١٢ وهذا ضد مقصود الشرع: وفي هذا الفصل الذي ذكرته غنية وينبغي للناظر أن لا يظن بنا أننا تعصبنا للشافعي على أبي حنيفة لتطويل النفس في تقريرة، وهيئات ولسنا إلا منصفين ومقتصرين على اليسير من الكثير، وحق على كل عمار فيه أن ينظر

وأن يراجع عقله وينصف وينفض شوائب الآلف
والتقليد عن قلبه . وسيوفق الله تعالى في نظره ليستد
نظره إذا عظم وقر الدين في صدره، وعرف مذاق الشرع
في قلبه ، ولسنا نذكر هذا للتعصب بل هم الذين كانوا
يبالغون في التعصب على الشافعي رضي الله عنه ، حتى
أخبر الشافعي بأن محمد بن الحسن وأبا يوسف كانا
يدعوان الله تعالى ويقولان « اللهم أمت الشافعي »
فأنشد وقال :

تمني رجال أن أموت وإن أمت
فتلك سبيل لست فيها بأوحد
فقل للذي يبقى خلاف الذي مضى :
تهياً لآخرى مثلها فكان قد

ويحكى عن عمارة بن زيد قال كنت صديقاً لمحمد
ابن الحسن فدخلت معه يوماً على الرشيد فأسر محمد بن
الحسن إليه وهو يقول : إن الشافعي يزعم بأنه للخلافة
أهل ! فغضب الرشيد وقال : علي به ، فأحضر بين يديه

فاطرق ساعة ، وقال أيها الشافعي ، فقال وما أيها يا امير المؤمنين أنت الداعي وأنا المدعو ، وأنت السائل وأنا المجيب ؟ قال بلغني أنك زعمت أنك أهل للخلافة ؛ قال حاش لله قد أفك المبلغ وفسق وأثم وظلم . ولى يا امير المؤمنين حق القرابة وحق البيت وحق من أخذ بأدب الله ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذاب عن دينه المحامي على أمته ، قهله وجه هارون ثم قال ليفرخ روعك فانا راعى حق قرابتك وعلمك ، وأدناه ثم قال : كيف علمك بكتاب الله تعالى ، قال جمعه الله في صدري وجعل جنبي دفتيه ، وعن أى علم تسألنى يا امير المؤمنين ؟ عن علم تنزيله ، أو تأويله ، أو محكمه ، أو متشابهه ، أم ناسخه ، أم منسوخه ، أم أخباره ، أم أحكامه ، أم مكيه ، أم مدنيه ، أم ليليه ، أم نهاريه ، أم سفره ، أم حضره ، أم نظائره ، أم إعرابه ، أم وجوه قراءته ، أم حدوده ، أم عدائده وحروفه ؟ قال كيف علمك بالأحكام ؟ فقال : عبادات أم

منالكات، أم معاملات أم سير وآداب وتجارب ومحارم،
أم عفو، أم عقر، أم عقل وديات، أم الأطعمة، أم
الاشربة، وحلال ذلك أم حرامه . قال كيف عليك
بالنجوم ؟ قال أعرف الملك الدائر، والنجم السائر،
والقطب الثاقب، والمائي والناري، وما سمته العرب
الأنواء ومنازل النيرين الشمس والقمر، والاستقامة
والرجوع والنحوس، والسعود وهياتها، وما أفتدى
في برى أو بحرى، وأستدل به على أوقات صلاتي،
وأعرف بهامن كل ميز خصم نصيح . فقال كيف عليك
بالطب ؟ قال أعرف ما قالت الروم مثل أرسطاطاليس
ومهراس وفرفور يوس وجالينوس وبقرات وشاهمرد
واهرمن وبزرجمهر قال كيف عليك بالشعر ؟ قال: أعرف
الحاهلي ومعارضة وآدابه وبحوره وفنونه، وأروى
الشاهد والشاذ؟ وما تبديه المكارم، قال كيف عليك
بالانساب قال هذا علم لايسعنى جهله فى الجاهلية مع
تحمل الكفر، وتغعض الحق فأولته أوائلنا إغياراً

وفضائل وقبائل، ورثته الأصاغر عن الأكاابر، وعهده
الخلف اقتداء بالسلف. وانى لأعرف جماهير الأقسام،
ونسب الكرام، وماثر الأيام، وفيها نسب أمير
المؤمنين ونسبي، وماثر آبائه وآبائي

فاستوى هارون وقال: يا ابن ادریس لقد ملأت
صدری، وعظمت فی عینی فعظی موعظة أعرف بها
مقدار علمك. قال بشرط طرح الحشمة ودفع الهیة
والقاء رداء الكبر عن منكبيك، وقبول النصيحة،
واعظام حق الموعظة، والاصغاء لها، وجئ الشافعی
على ركبتیه ومدیدیه غیر مكترث فقال: یاذا الرجل ان
من أطال عنان الأمل فی العزة، وطوی عنار الحذر
فی المولة، ولم یعول على طریق النجاة، كان بمنزلة قلة
الاكتراث من الله سقیما وصار فی أمدّه المحدود مثل
نسج العنكبوت لا یأمن علیها نفسه، ولا یضیء له
ما أظلم علیه من لبسه، أما والله لو اعترفت بما أسلفت
ونظرت لیومك، وقدمت لغدك، وقصرت أملك،

وصورت الندامة ، لتستدرك الخيرات غداً في يوم
القيامة ، ولكن ضرب الهوى عليك رواق الحيرة ،
ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ، فعلا شهيقي
هارون بالبكاء ، فقالت الخاصة : يكفيك يا شافعي ،
فزجرهم وقال : يا عبيد النجعة ، وأعوان الظلمة ، والذين
باعوا أنفسهم بمحسوب الدنيا واشتروا عذاب الآخرة ،
أما رأيتم من كان قبلكم كيف استدرجوا بالامهال ، ثم
أخذوا أخذ عزيز مقتدر ، أما رأيتم الله تعالى كيف فضح
ستورهم ، وأمطر بواكي الهوان عليهم ، ومن وراء
ذلك وقوف بين يدي رب العالمين ، ومساءلة عما هو
أخف من الذرة !

قال هارون : كفاك يا ابن ادريس فقد سللت علينا
لسانك ، وهو أمضى من سيفك فكيف السيل إلى
الخلاص ؟ فقال أن تفقد حرم الله وحرمة رسوله صلى
الله عليه وسلم بالعمارة ، وتؤمن السيل وتنظر في أمر
العامة والثغور ، وتبذل العدل والنصفة وأن لا تجعل

دونها سترأ ، وتهرب من يمنعك من ربك ، ويرى لك قطع ما أمر الله تعالى أن يوصل ، قال هارون ومن يطيق ذلك ؟ قال من تسمى باسمك ، وقعد مثل مقعدك ، قال هارون : فهل من حاجة فتقضى ، أم مسألة فتعطى ؟ قال أأمرنى من بعد بذل مكنون النصيحة ، وتقديم الموعدة ، أن أسود وجهى بالمسألة ! فقال هارون يا محمد بن الحسن سلّه عن مسألة . فسأله عن رجل له أربع نسوة ، فأصاب الأولى عمّة الثانية . وأصاب الثالثة خالة الرابعة . فقال ينزل عن الأولى والثالثة ، فقال : ما الحجة فيه ؟ فقال الشافعى رضى الله عنه : أخبرنا مالك عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يجمع بين المرأة وعمتها ، ولا يجمع بين المرأة وخالتها » لكن ما تقول أنت يا محمد بن الحسن كيف دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، وفى أى درب دخل ، وفى

أى محلة نزل ، وأول ما تكلم عند دخوله ، بماذا تكلم .
وكيف كان ثيابه فى ذلك الوقت ، وعلى ناقة كان أو
على فرس ؟ فتخير محمد بن الحسن ولم يخرج جوابا .
فقال : يا أمير المؤمنين ، سألتى عن حرام فأجبت ،
وسألت عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فتعنت ! فقال والله لو سألته كيف فعل أبو حنيفة
لأجأبني ! فقربه هارون وأمر له بمال عظيم فلما نهض
قسم المال فى دار العامة على الحجاب وانصرف
مكرما . وهذا الذى حكيت من فضله قطرة من بحار علمه
وغرفة من أنهار فضله ، وفيه مقنع وبلاغ للوفيقين ،
وأوردت فى هذا الكتاب الموجز من العجيب
العجاب ، ولباب الألباب ما تحار فيه القلوب السليمة ،
والأذهان المستقيمة ، مع مراعاة الانصاف
والاتصاف ، ومجانبة الاعتساف
والله أعلم بالصواب ، واليه المرجع والمآب



فهرس الكتاب

- ٤ خطبة المؤلف
- ٧ مقدمة
- ٧ ماهية الترجيح وأقسامه
- ٧ العمل بالترجيح
- ٧ رأى أبى بكر الباقلانى فى الترجيح
- ٩ الجواب عن رأى الباقلانى
- ١٠ انعقاد الاجماع على العمل بالترجيح
- ١١ الترجيح فى الشهادة والرواية
- ١٢ الفرق بين الشهادة والرواية
- ١٣ سؤال هل ينتحل العامى مذهب الشافعى فى بعض المسائل
ومذهب أبى حنيفة أو غيره فى البعض الآخر؟
- ١٤ وجه بطلان ذلك
- ١٤ مذهب الصحابة وأحوالهم
- ١٦ وجوب اتحال مذهب الشافعى على كافة العقلايين
- ١٧ لماذا لم يجب اتحال مذاهب الصحابة
- ١٨ عدم تفرغ أبى حنيفة للنحل والتمييز
- ١٩ رجوع أبى يوسف عن بعض آراء أبى حنيفة
- ١٩ استدلال الشافعى على بطلان مذهب أبى حنيفة فى مسألة

- الصاع والأذان والاقامة والوقف
- ٢٣١ سؤال هل ينبغي أن يكون الشافعي دون أبي حنيفة في الفضل والجواب عز ذلك ؟
- ٢٤ أرجحية الشافعي على أبي حنيفة
- ٢٥ هل فضل أبي حنيفة لقدمه ؟
- ٢٦ عودة إلى مذهب الصديق
- ٢٧ وفاء أصول الشافعي بالوقائع
- ٢٨ فضيلة تردد أقوال الشافعي
- ٢٩ قول الشافعي بنسخ السنة بالكتاب لا العكس والجواب عليه
- ٣٢ أصول أبي حنيفة المقطوع يطلانها
- ٣٣ القول بالاستحسان
- ٣٤ القول برد خبر الواحد إذا خالف القياس
- ٣٥ بعد أصول أبي حنيفة عن الوفاء بالوقائع
- ٣٦ الأصول الثلاثة ورجحان الشافعي فيها
- ٣٧ هل أبو حنيفة دقيق النظر والجواب عليه ؟
- ٣٨ تقسيم الشافعي للقواعد
- ٣٩ امتناع الشافعي عن القياس في إزالة النجاسة
- ٣٩ أقسام الأحكام الشرعية عند الشافعي

- ٤٠ فساد القول بقصر الشافعى فى القياس
- ٤١ تقسيم الشافعى للأحكام الشرعية
- ٤٢ تسوية أبى حنيفة بين المعاملات والمناكحات والتكبير والعبادات والقرآن
- ٤٤ هل أفضلية الشافعى لأنه متأخر والجواب عنه ؟
- ٤٦ نقي القول بأن محمد بن الحس وأبا يوسف كانا مساويين للشافعى
- ٤٦ كيدهما للشافعى ومحاولة افحامه بحضرة الرشيد
- ٤٧ رأى الشافعى فى يقين أبى حنيفة ومشكوكاته
- ٤٨ مذاهب ابن شريح والمزنى والقفال الشافعى
- ٤٩ التقليد ومعناه والنهى عنه
- ٥١ لم امتنع الشافعى عن الابدال فى الزكاة ؟
- ٥٣ الطهارة ومعانيها
- ٥٤ تجويز أبى حنيفة الصلاة بالتجاسة مع امكان إزالتها
- ٥٥ جواز الصلاة فى جلد الكلب عند أبى حنيفة
- ٥٥ الصلاة والأصل فيها
- ٥٧ حكاية القفال والسلطان محمود بن سبكتكين
- ٦٠ الزكاة والمقصود منها وهل تجب على الفور ؟
- ٦١ الصوم والقصد منه واحتياجه الى النية

- ٦٣ الحج وأنه ليس على الفور كقول أبي حنيفة
 ٦٤ المعاملات
 ٦٤ بيع لبن الأدميات
 ٦٦ الحجر على الصبيان والمجانين
 ٦٧ الأملأك والأصل فيها
 ٦٧ زوال الملك كله يزوال بعضه
 ٦٧ المناكحات
 ٧٠ مسألة الولي وهل يكفى الاعتراض فيها ؟
 ٧٠ الجنائيات
 ٧١ القتل بالمثل لا قود فيه عند أبي حنيفة
 ٧٢ الحنق والصلب والضرب باللبايس والعمد لا قود فيها ؛
 ٧٢ الحدود
 ٧٣ فساد القول بأن أجر الزنا شبهة
 ٧٣ الحكومات
 ٧٤ قول أبي حنيفة لو ادعى نكاح امرأة زوراً وبهتاناً وقضى
 له القاضي تحل له
 ٧٦ اعتراض أبي بكر الباقلانى على مذهب أبي حنيفة
 ٧٧ هل يقتدى العامة بمذهب مالك
 إفراط مالك رضى الله تعالى عنه فى ملاحظة الكتاب -

- سد الذرائع - تعليق العقوبات بالتمهم
٧٨. قطعه يد من يطلع الكفار على عورات المسلمين - تجويزه
الضرب بالآلات
٧٨. افراط مالك في مراعاة المصالح المرسله
٧٩. افراط الشافعي رضي الله تعالى عنه في القياس والحق
الشهادة على القتل بالمباشرة
٨٠. الفرق بين تارك الصلاة وتارك الايمان
٨١. الفرق بين السرقة والزنا
٨٢. قياس الشافعي تكفير تارك الصلاة
٨٢. لم اسقط الشافعي الحد عن الناقب والمخرج ؟
٨٣. المؤلف لم يتعصب للشافعي
٨٤. تعصب الحنفية على الشافعي
٨٤. ايقاعهم به عند الرشيد ودعواهم بأنه يزعم أنه اهل
للخلافة
٨٥. معارف الشافعي رضي الله عنه
٨٧. موعظة الشافعي للرشيد
٨٩. محاجة محمد بن الحسن للشافعي في مجلس الرشيد وافحام
الشافعي رضي الله عنه له

كلمة الناشر

سيقول المنصفون من الناس إني أتحل مذهب الشافعي رضي الله عنه . وسيقول غير المنصفين منهم : إني أتعصب على أبي خيفة رحمه الله ، وربما أخذتهم العزة بالاثم فزعموا أنني إلى التفريق بين عصاة المؤمنين أميل مني إلى توحيدهم . ومهما يكن من شيء فإنه لم يدفعني إلى نشر هذا الكتاب غرض ماسوي حرصي على ما حرص عليه مؤلفه الامام الكبير أبو المعالي عبد الملك الجويني إمام الحرمين الذي يذكر السمعاني عنه في كتاب الانساب أنه كان فقيهاً زاهداً ظاهر الورع والصلاح وحسبي بذلك مبرراً لنشر كتابه هذا وسيعلم الذين يطالعون هذا الكتاب أن مؤلفه منصف بحق ، وأنه جدير بالشكر والثناء

Biblioteca Alexandrina



0415133